

Научный и общественно-политический журнал
Международный издательский центр
ЭТНОСОЦИУМ

МИССИЯ КОНФЕССИЙ
№ 10
Mission confessions

Миссия журнала – консолидация прогрессивных сил,
конструктивных идей всех конфессий
перед лицом глобальных угроз.

Москва
Этносоциум 2015

Председатель редакционного совета

Зязиков М.М., заместитель полномочного представителя Президента РФ в Центральном федеральном округе, доктор философских наук, член Союза писателей России.

Доктор Фабио Баджо, Директор Международного института миграции Скалабрини Папского Урбанианского Университета.

Редакционный Совет журнала «Миссия конфессий»

Кузнецова Т.Ф., доктор философских наук, профессор. МГУ имени Ломоносова.

Пусько В.С., доктор философских наук, профессор МГТУ имени Н.Э. Баумана.

Иларионова Т.С., доктор философских наук, профессор РАНХиГС при Президенте РФ, генеральный директор Института энергии знаний.

Солонин К.Ю., доктор философских наук, Профессор Института китайской классики Народного университета Китая. Пекин.

Ячин С.Е., доктор философских наук, профессор, заведующий кафедрой философии ДВФУ, Владивосток.

Водолацкий В.П., доктор социологических наук, депутат Государственной Думы Российской Федерации, Верховный Атаман Союза Казаков-Воинов России и Зарубежья, Казачий генерал.

Бахарев В.В., доктор социологических наук, профессор Белгородского государственного университета.

Данакин Н.С., доктор социологических наук, профессор Белгородского государственного технологического университета.

Бормотова Т.М., кандидат социологических наук, Всероссийский научно-исследовательский институт МВД России, ведущий научный сотрудник научно-исследовательского центра №1.

Арефьев М.А., доктор философских наук, профессор, заведующий кафедрой философии и культурологии СПбГАУ.

Хитарова И.Ю., доктор философских наук, старший научный сотрудник Государственного учреждения культуры Государственном музее-памятнике «Исаакиевский собор», член Санкт-Петербургского философского общества.

Туманян Т.Г., доктор философских наук, профессор, заведующий кафедрой философии и культурологии Востока.

Хрипкова Е.А., кандидат искусствоведения, старший преподаватель кафедры всеобщей истории искусства, факультет истории искусства, РГГУ.

Бессонов Е.Г., кандидат философских наук, доцент кафедры философии и культурологи, начальник отдела воспитательной работы и молодежной политики СПбГАУ.

Данненберг А.Н., доцент кафедры государственно-конфессиональных отношений РАНХиГС при Президенте РФ, кандидат исторических наук.

Грэм Стоуэрс, политолог, эксперт. Великобритания.

Дон Ансельмо Сантос, доктор политических наук, профессор, г. Мадрид.

Чжан Вэй, КНР.

Chairman of the Editorial Board

Zyazikov M.M., Deputy Presidential Envoy in the Central Federal District, Doctor of Philosophical Sciences, member of the Writers' Union of Russia.

Fadio Bodjo, Director of the International Institute for Migration "Scalabrini" of Pontifical Urban University.

Editorial Board

Kuznecova T.F., Doctor of Philosophical Sciences, Professor of Lomonosov Moscow State University.

Pusko V.S., Doctor of Philosophical Sciences, Professor of the Bauman Moscow State Technical University.

Ilarionova T.S., Doctor of Philosophical Sciences, Professor of The Russian Presidential Academy of National Economy and Public Administration, General Director of the Institute of Energy of Knowledge.

Solonin K.Y., Doctor of Philosophy, Professor of the Institute of Chinese classics, Chinese People's University.

Yachin S.E., Doctor of Philosophical Sciences, Professor, Head of the Department of Philosophy of Far Eastern Federal University, Vladivostok.

Vodolackiy V.P., Doctor of Social Sciences, Deputy of the State Duma of the Russian Federation, Supreme Ataman of the Union of Cossacks of Russia and abroad Warriors, Cossack General.

Baharev V.V., Doctor of Social Sciences, Professor of the Volgograd State University.

Danakin N.S., Doctor of Sociological Sciences, Professor of The Belgorod state Technological University.

Bormotova T.M., Candidate of Social Sciences, All-Russian Scientific Research Institute of the Russian Interior Ministry, leading researcher at the Research Center №1.

Arejev M.A., Doctor of Philosophical Sciences, Professor, Head of Department of Philosophy and Cultural Studies.

Hitarova I.Y., Doctor of Philosophical Sciences, senior researcher of the State institution of culture the Museum Complex The State Museum St Isaac's Cathedral, member of Saint-Petersburg philosophical society.

Tumanyan T.G., Doctor of Philosophical Sciences, Professor, Head of Department of Oriental Philosophy and Cultural Studies.

Hripkova E.A., Candidate of History of Arts, Senior Lecturer, Department of Art History, Russian State Humanitarian University.

Bessonov E.G., Candidate of Philosophical Sciences, Associate Professor of the Chair of Philosophy and Culture Studies, Head of the Department of Education and Youth Politics at St. Petersburg Agrarian University.

Dannenberga A.N., Associate Professor of Church-State Relations of the Russian Presidential Academy of National Economy and Public Administration, Candidate of Historical Sciences.

Graeme Stowers, political scientist, expert, UK.

Don Anselmo Santos, Doctor of Political Sciences, Professor, Madrid.

Chjan Vei, People's Republic of China.

СОДЕРЖАНИЕ

ФИЛОСОФИЯ, СОЦИОЛОГИЯ И КУЛЬТУРА

<i>Зязиков М.М.</i> Русский язык и его роль в современном мире.....6	
<i>Дзуцев Х.В., Хугаева А.А., Дибирова А.П.</i>	
Религиозный экстремизм: исследования в российской социологической литературе.....18	
<i>Семенова В.И.</i> Религиозные движения и управление сознанием.....30	

ХРИСТИАНСТВО В СОВРЕМЕННОМ МИРЕ

<i>Чжан Вэй.</i> Православие в КНР: некоторые исторические аспекты.....38	
<i>Терновская Л.О.</i> Монахини-сестры милосердия: символичность образа и реальность помощи.....41	

КАТОЛИЦИЗМ: ТЕНДЕНЦИИ И ПЕРСПЕКТИВЫ

Послание Папы « <i>Граду и Миру</i> »: « <i>Там, где рождается Бог, расцветает милосердие</i> ».....53	
<i>Аннотации</i>56	
<i>Авторы</i>58	

ФИЛОСОФИЯ

СОЦИОЛОГИЯ

КУЛЬТУРА



Русский язык и его роль в современном мире

Роль русского языка в современных условиях становится все более значимой в связи с постоянными изменениями, происходящими в стране и мире. История развития нашей планеты объективно указывает, что такая великая, уникальная и самобытная страна, как Россия, была, есть и всегда будет оставаться могущественной державой, несмотря на неоднократные внешние вызовы. Русский язык издревле являлся и остается языком межнационального общения, посредством которого преодолевается языковой барьер между представителями разных этносов внутри одного многонационального государства, а взаимопроникновение национальных культур только способствует его укреплению и обогащению.

В условиях глобализации уже несколько десятков лет в качестве универсального языка общения в мире выступает английский: литература и документация, научные форумы, политические и экономические переговоры различных форматов и, конечно, культовое достижение современности, – Интернет с его изначальной англоязычной лексикой.

История человечества демонстрирует возможность достаточно динамичного изменения лидерства того или иного языка как средства международного общения: в древнем мире – греческий, затем латынь в Европе и арабский в Азии, которые не сдавали свои лидирующие позиции до конца Позднего Средневековья, в XIX в. – французский, в XX в. – английский. Однако времена меняются. Еще 20–25 лет назад невозможно было представить, что на русском языке будут составляться путеводители, развешиваться вывески в магазинах и банках. Так происходит в большинстве стран Евросоюза, а также в туристических зонах целого ряда азиатских стран. Наряду с английским, немецким, японским языками делаются объявления по-русски в аэропортах многих стран мира. Весьма важным и показательным изменением в позиции мировых языков, несомненно, следует считать создание в мировой паутине русскоязычных сайтов. Сегодня это реальность.

Русский язык принадлежит сегодня к наиболее распространенным языкам мира. По числу говорящих на нем, он занимает пятое

место в мире после китайского, хинди (вместе с близким ему урду), английского и испанского языков. По другим оценочным данным, русский язык по числу владеющих им (свыше 500 млн человек) занимает в мире третье место после китайского (свыше 1 млрд) и английского (750 млн). В той или иной мере русский язык изучают в вузах и школах более, чем в 140 странах мира.

Он является официальным или рабочим языком множества авторитетных международных организаций.

Великое будущее нашей страны, лидирующая роль России на международной арене в условиях новой конфигурации сил и многополярности мира, несомненно будет сопровождаться существенным ростом значения и звучания русского языка. В перспективе русский язык следует рассматривать как язык глобальной коммуникации. Достаточно вспомнить об огромной территории Земли с многомиллионным населением, которая была охвачена русским языком. Например, в эпоху СССР русский язык был основным и единственным языком межнационального общения советских людей, его изучали и на нем общались в странах Восточной Европы, а сегодня он остается по-прежнему единственным и основным языком межнационального общения на постсоветском пространстве.

Не сомневаюсь, что из опыта прошлого следует заимствовать мощные механизмы воспитания гражданского сознания и формирования межнациональных и межконфессиональных отношений народов нашей страны, отдавая дань уважения достоинству каждого народа.

Выступая на совместном заседании Совета по межнациональным отношениям и Совета по русскому языку от 19 мая 2015 года, Президент Российской Федерации В.В. Путин отметил: «Вопросы сохранения и развития русского, всех языков народов нашей страны имеют важнейшее значение для гармонизации межнациональных отношений, обеспечения гражданского единства, укрепления государственного суверенитета и целостности России».

Убежден, что базой переориентирования нашей многонациональной культуры и отношений между народами России в конструктивно-позитивное русло должна стать идея наднациональная, общенациональная, для раскрытия которой и нужна демонстрация всего национального многообразия.

В нашей стране проживают представители 193 национальностей, и они говорят на почти трёх сотнях языков и диалектов. Здесь отмечу, что письменность для многих языков была разработана лишь в советское время силами выдающихся русских учёных, лингвистов,

филологов. С 1920 по 1940 год своя письменность появилась у 50 национальностей. До этого письменности у этих народов не было.

Напомню и о богатых традициях литературных переводов на русский язык, стихотворений, чьи авторы писали на своём родном языке. И благодаря переводу на русский их произведения становились известны всей стране.

Без всякого преувеличения можно сказать: подобной поддержки, настоящего сбережения национальных языков, как в нашей стране, никто никогда в мире не обеспечивал».

Известно, что великий русский мыслитель Н.Я. Данилевский считал, что классификационную основу для каждого культурно-исторического типа народа составляет именно язык, т. е. в основу своей теории он положил не географическое единство, не единство по крови, а культурное, языковое единство, определяющее культуру мысли нации. И если в бывших советских республиках значительная доля населения говорит и мыслит по-русски, то никакие распорядительные документы не в состоянии это обстоятельство одномоментно изменить.

Большинство здравых политиков стран СНГ признает историческую данность и, наравне с национальным, объективно выступает за равный статус русского языка. Пример такого здравого смысла и наиболее конструктивного решения показала, в частности, Белоруссия, где, наряду с белорусским, признан также в качестве второго государственного русский язык. Противными ко многому русскому, в том числе и языку, к сожалению, выступают определенные политические силы в некоторых странах бывшего СССР, но, подчеркну, не народы этих стран...

Как правило, попытки переписать свою историю, «забыть» наследие предыдущих поколений идут рука об руку с политиканством по поводу статуса русского языка. Максимум, это недальновидно: восстанавливать против себя русскоязычную часть населения и саму Россию и забыть свою историю. Как показывает объективный исторический и геополитический опыт развития – именно Россия, а не Запад является реальным стратегическим партнером для подавляющего большинства бывших республик СССР. Причем Россия, в отличие от многих других стран, всю свою историю не выкачивала ресурсы, а наоборот вкладывала в эти территории, развивая социальную, экономическую и культурную составляющие, - и никому нельзя об этом забывать.

Как только народы забывают свою историю, они попадают на задворки мировой политики! Или оказываются под внешним управ-

лением, т.е. теряют суверенитет, - чему здравомыслящий мир сегодня является свидетелем.

У нынешнего руководства Российской Федерации есть совершенно четкое понимание, что не бывает единства, построенного на разделении, как и не бывает единства, построенного на недоверии и противостоянии. В подтверждение приведу слова общенационального лидера В.В. Путина, который, говоря о межнациональных отношениях, прямо заявил, что «Россия стала великим государством только благодаря межнациональному согласию, и может оставаться великим государством, если народ и каждый, даже небольшой этнос, будет чувствовать себя в России как в собственном доме».

Особо следует напомнить о той огромной роли, которую в деле единения и взаимообогащения народов России издавна выполняла классическая русская литература, неразделимая с тем «великим и могучим, правдивым и свободным» русским языком, на котором созданы произведения А.С. Пушкина, М.Ю. Лермонтова, Н.В. Гоголя, И.С. Тургенева, И.Н. Гончарова, Н.А. Некрасова, М.А. Шолохова, С.А. Есенина, В.В. Маяковского, М.А. Булгакова и многих других писателей и поэтов.

Очень символично, что сегодня 6 июня в нашей стране празднуется День русского языка на государственном уровне, в день рождения А.С. Пушкина.

Указом Президента Российской Федерации от 9 июня 2014 года № 409 образован Совет при Президенте Российской Федерации по русскому языку. Есть Совет по русскому языку и при Правительстве Российской Федерации с его комиссиями (Русский язык в странах СНГ и ближнего зарубежья; Русский язык как мировой; Русский язык в дальнем зарубежье и др). Есть Международная ассоциация преподавателей русского языка и литературы (МАПРЯЛ) и многие другие профильные институты с отличным научным потенциалом. Такой тонкий вопрос должны, конечно, решать не столько чиновники-политики, сколько ученые-гуманитарии, поэты и писатели, учителя и русисты.

Практически во всех регионах России было проведено много круглых столов, научно-практических конференций, мероприятий, посвященных русскому языку, российской государственности. Проведены масштабные юбилейные торжества, посвященные памяти святого равноапостольного великого князя Владимира – Крестителя России. В мероприятиях принял участие Патриарх Московский и всея Руси Кирилл, полномочный представитель Президента Российской Федерации в Центральном федеральном округе А.Д. Беглов.

В 2015 году в регионах Центрального федерального округа – Москве, Белгородской, Брянской, Владимирской, Тульской, Орловской, Смоленской, Липецкой, Костромской, Воронежской, Курской и других областях – на высоком организационном уровне прошли международные научно-практические конференции, посвященные великому русскому языку как языку межнационального общения, в которых принимали участие ученые из многих стран мира. Большую поддержку в рамках проведения данных мероприятий оказали региональные руководители.

Огромную работу по сохранению чистоты и величия русского языка, его популяризации, укреплению духовного единства народов нашей страны проводит Изборский клуб во главе с известным писателем и общественным деятелем, настоящим державником А.А. Прохановым.

Совершенно очевидно, что язык, и русский язык, в частности, – это не просто передача информации, это уникальный культурный, цивилизационный феномен, который объединяет и консолидирует народы.

Большую роль в сохранении нашей истории, культуры, духовности и прежде всего русского языка играет ежегодный Конгресс соотечественников. Так, 5–6 ноября 2015 года в Москве прошел Пятый Всемирный конгресс соотечественников, в котором приняли участие около 400 представителей российской диаспоры из 97 стран мира. Среди задач Конгресса были заявлены определение дальнейших путей и направлений совершенствования деятельности зарубежного Русского мира; анализ эффективности защиты прав и законных интересов соотечественников; повышение роли и влияния российских общин в странах проживания; сохранение и укрепление позиций русского языка и российской культуры; внесение вклада в развитие связей землячеств с исторической Родиной.

Так, 18 ноября 2015 года состоялось событие, которое со временем станет знаковым. Прошло первое заседание «Московского кавказского клуба», которое провел полномочный представитель Президента России в Северо-Кавказском федеральном округе С.А. Меликов. В мероприятии, столь актуальном на сегодняшний день, способствующем консолидации общества и формированию у молодежи чувства общенациональной гордости, приняли участие члены Совета Федерации, депутаты Государственной Думы от субъектов Северо-Кавказского федерального округа, руководители постоянных представительств Северо-Кавказского федерального округа в городе Москве, религиозные деятели, представители Центрального

федерального округа, федеральные и региональные эксперты и общественные активисты.

«Московский кавказский клуб» отметил особую роль русского языка в деле единения и межнационального согласия в регионе.

Изучение русского языка в школах разного уровня – это, конечно, компетенция Министерства образования и науки Российской Федерации. Но когда результаты ЕГЭ по русскому языку в национальных республиках выше, чем в средней полосе России, то это означает только две вещи:

- или надо изучать уникальный педагогический опыт в этих регионах и внедрять по всей стране;
- или повысить ответственность чиновников и педагогов о соответствии уровня оценки качеству знаний выпускников.

Думается, современный уровень грамотности, культуры русской речи не может удовлетворять по многим позициям. Например, когда публичные люди, политики или ведущие телепрограмм допускают употребление сленга в эфире, нецензурных выражений – это, конечно, недопустимо. Но кощунственно, когда нас пытаются заставить воспринимать это как норму!

Сегодня нашей стране нужна наступательная, системная «языковая» политика. Разделяю обеспокоенность ректора МГУ им. М.В. Ломоносова В.А. Садовниченко по поводу возможной утраты в ближайшие годы позиций русского языка как средства международного общения. Считаю, что главное для распространения языка – это те практические условия, которые требуют его использования: экономические, торговые, финансовые и другие практические связи, которые он обслуживает, передача научной, технологической, социальной и гуманитарной информации на русском языке. Это объективные условия функционирования, без которых язык будет вытеснен, несмотря на всевозможные усилия. Уверен, что в языковой политике не может быть мелочей, поэтому необходимо:

- открывать в большинстве стран мира русский ТВ-канал, подобный русскому каналу на китайском, английском языках;
- внедрить опыт ряда стран мира в ограничении по вещанию интонациональных теле- и радиопрограмм. Если процент иностранных передач, игровых программ, фильмов превышает установленный предел, канал просто лишается лицензии;
- на родине русского языка политиков, дикторов, ведущих, диджеев, корреспондентов (всех, кто формирует массовое сознание посредством СМИ) обязать говорить и писать по-русски без ошибок;
- в учебных заведениях – и в средних, и в высших – недостаточно

часов отведено на русский язык и литературу. Ввести в образовательные стандарты и учебные планы этих учебных заведений максимально большее количество часов по русскому языку;

- собственно национальные образовательные теле- и радиoproграммы практически отсутствуют, необходимо их создавать;

- контролировать рекламу рекламодателей с целью недопущения искажения норм государственного языка;

- необходимо устранение барьеров на экзаменах для абитуриентов из других стран по русскому языку (невозможно требовать от человека, обучающегося в школе на украинском или литовском языке, такого же знания русского языка, как от выпускника школы с преподаванием на русском языке);

- целесообразно ввести бесплатное обучение для иностранцев, обучающихся в России на русском языке;

- открывать филиалы российских вузов за рубежом и обучать там исключительно на русском языке – если не бесплатно, то недорого;

- использовать торгово-экономические рычаги для международного укрепления русского языка;

- в странах дальнего зарубежья, где наличествуют многочисленные русскоговорящие диаспоры, использовать израильский (русско-ивритский) опыт билингвизма;

- провести на разных уровнях в нескольких срезах опросы по предложениям в сфере расширения влияния русского языка и литературы;

- развивать новое направление по распространению русского языка в арабском мире с использованием российских имамов. Учитывать мнение таких религиозных деятелей, как, например, директор Уфимского медресе: имам постоянно находится в состоянии межкультурной коммуникации – он должен не только читать и понимать мусульманские тексты, но также уметь адекватно доносить их содержание до конкретного человека и в целом до всего общества. Сделать это без учета контекстов, обусловленных социокультурным окружением российского мусульманина, невозможно.

Убежден, что существует еще множество различных механизмов, каналов, способов, методов, технологий, которые не используются в продвижении русского языка как внутри страны, так и на пространстве дальнего и ближнего зарубежья.

Для установления норм русского языка существуют профильные институты. А вот лицензирующие органы государства должны фиксировать факты безграмотности в СМИ, и приостанавливать лицензии в случае нарушений выработанных норм и правил, правоохранительные органы – следить за соблюдением языковых норм в

общественных местах.

Дальнейшее «языковое» строительство в Российской Федерации, перспектива этого строительства – стратегически важная государственная проблема, которую необходимо решать в двух плоскостях – горизонтальной и вертикальной. Горизонтальная плоскость призвана обеспечивать продвижение (если хотите, экспансию) русского языка в общемировое пространство. На этом уровне возможно снисходительное отношение к степени владения языком, даже к грамматическим и синтаксическим ошибкам. Это уровень обеспечения международной коммуникации на русском языке между людьми, интересующимися культурой, экономикой, политикой России. Именно здесь необходимы программы, поощряющие изучение русского языка за рубежом (гранты, конкурсы, стажировки, конференции и т. д.).

Принципиально иным должен стать уровень вертикальный. Это жестко выстроенная иерархия изучения языка, владения языком внутри страны, условно начиная с детского сада. Здесь должны быть выработаны строгие критерии и требования, которые будут препятствовать воспроизведению ошибок. Например, вопрос о профпригодности или квалификации в СМИ, науке, органах госвласти и т. д.

Существует также проблема воздействия интенсивности и направленности миграционных потоков на язык и культуру и в общенациональном плане, и в плане культуры подрастающего поколения. Это чрезвычайно важная проблема, не только в нашей стране, но и в странах, которые испытывают на себе все последствия миграционных волн. Проблема настолько остра и многогранна, что требует специальных исследований, государственного регулирования и международных соглашений.

Несомненно, правы ученые-культурологи, занимающиеся социокультурной прогностикой: необходимо выработать механизмы развития и критерии мультикультуральности и адекватности как подрастающего поколения, так и отдельной личности в условиях полиэтничного и многонационального общества; регулировать процессы развития инкультурации и аккультурации, которые в настоящее время не должны быть хаотичны, их необходимо направлять и регулировать; разработать технологии мягких социальных взаимодействий, – поэтому мы давно говорим, что «политика (не только миграционная!) должна быть культурной».

Вместе с тем культура невозможна без языка как семиотической (знаковой) системы, кроме того, язык – важнейший коммуникатор. От правильного и грамотного использования языка при коммуника-

ции, от культуры речи и ее контекста во многом зависит понимание сказанного, но также и смысл, содержание и окрас самой коммуникации, а, следовательно, и отношений между коммуникаторами, которые зачастую представляют разные национальности. Иными словами, язык – средство коммуникации и формирования межнациональных отношений и культуры, а незнание или неумение им воспользоваться отрицательно сказывается на формировании межнациональных (и не только!) отношений. Так, мигранты, прибывшие в Россию из стран СНГ и дальнего зарубежья, должны освоить фундамент (в том числе и посредством русского языка) национального культурного наследия того народа (его геополитические, этнорелигиозные и другие особенности ментальности), в государство которого они мигрируют.

Необходимо отметить, что наличие культурных констант говорит о существовании определенных культурных закономерностей, характерных для развития в целом мировой культуры, а их преломление в национальном самосознании – о содержательной спецификации константных символов, идей, предметов материальной культуры. Их освоение явится базовой культурной компетенцией личности, создаст позитивный имидж России, который мигранты будут транслировать не только «своему» обществу за рубежом, но и своим детям, которые продолжают эту своеобразную трансляцию.

Президент Российской Федерации В.В. Путин, выступая на итоговой пленарной сессии XII заседания Международного дискуссионного клуба «Валдай» от 22 октября 2015 года, особо отметил самобытность русской культуры: «Вы знаете, если посмотреть на рассуждения наших мыслителей, философов, представителей классической русской литературы, то они видят причины разногласий между Россией и Западом в целом, в широком смысле этого слова в разнице мировоззрений. И отчасти они правы. В основе российского мировоззрения лежит представление о добре и зле, о высших силах, божественное начало. В основе западного мышления – я не хочу, чтобы это прозвучало как-то неловко, но всё-таки в основе лежит интерес, прагматичность, прагматика. И в этой связи нужно очень точно и единообразно использовать термины».

Необходимо отметить, что важное значение в плане укрепления позиций русского языка имеет ежегодно проводимая в Москве накануне празднования Дня народного единства Ассамблея Русского мира, организованная фондом «Русский мир», в которой принимают участие государственные деятели Российской Федерации, руководители министерств и ведомств, дипломатических представительств, общественных организаций, объединений соотечественников, ав-

торитетные отечественные и иностранные ученые, российские и зарубежные преподаватели русского языка, известные литераторы, публицисты, издатели, деятели культуры и искусства, представители религиозных конфессий, молодежных организаций, средств массовой информации.

Слова благодарности следует обратиться к руководителю фонда «Русский мир», известному ученому, общественному деятелю, публицисту Вячеславу Никонову за огромную работу по поддержке и сохранению русского языка, распространению духовного и культурного наследия нашего многонационального, многоконфессионального государства, чуткое отношение к работе с соотечественниками.

Святейший Патриарх Московский и всея Руси Кирилл заявил о том, что сегодня как никогда важно сберечь единый духовный и культурный мир восточных славян — Русский мир. «Что касается русского языка, – добавил предстоятель Русской Православной Церкви, – скажу лишь, что он является языком нашего общения. И если будет ослаблена роль русского языка, то между украинцами, русскими, белорусами, как и многими другими народами, осложнится общение, потому что язык – естественное средство поддержания взаимоотношений людей, принадлежащих к одной культурной и духовной общности...»

Глава Совета муфтиев России шейх Равиль Гайнутдин призвал народы, населяющие нашу страну, сохранять и обогащать русский язык. Бесценный для диалога культур и религий русский язык соединяет нас в единое целое, открывает богатство и мудрость, завещанные нам предшественниками», – заявил муфтий, выступая на ассамблее фонда «Русский мир». По его словам, русский язык – это язык «дружбы и взаимопонимания». «Развивая его, привнося то, что создано на наших родных языках народов России, мы обогащаем и русский язык, и свою культуру», – подчеркнул муфтий.

Концепция «Русская школа за рубежом», утвержденная в ноябре 2015 года Президентом России В.В. Путиным, подчеркивает: «Поддержка и продвижение за рубежом общего образования на русском языке является важным фактором гуманитарного и политического влияния Российской Федерации в мировом сообществе, служит укреплению позиций русского языка и распространению российской культуры в мире». В Концепции предусмотрена методическая поддержка русских школ за рубежом, направленная на организацию и осуществление образовательной деятельности в этих школах в соответствии с федеральными государственными образовательными стандартами. Также в Концепции сказано о поддержке русских школ

за рубежом, которая предусматривает систематическое и целенаправленное взаимодействие с официальными структурами зарубежных стран, координационными советами соотечественников, образовательными организациями, осуществляющими преподавание на русском языке в иностранных государствах, а также сотрудничество с российскими обществами дружбы, городами-побратимами, национальными ассоциациями иностранных выпускников российских (советских) высших учебных заведений.

По различным оценкам, наших соотечественников в мире насчитывается более 30 млн. человек. Это наше огромное богатство и гордость. Они носители нашей культуры и русского языка зарубежом. Отрадно, что многие наши соотечественники возвращаются в Россию, осознавая свое единство с родиной и российским социумом.

В контексте вышеуказанного на одно из первых мест в Послании Федеральному Собранию Российской Федерации от 4 декабря 2014 года можно поставить слова Президента Российской Федерации В.В. Путина: «Наряду с этнической близостью, языком и общими элементами материальной культуры, общей, хотя и не очерченной тогда устойчивыми границами территорией, нарождающейся совместной хозяйственной деятельностью и властью князя, христианство явилось мощной духовной объединяющей силой, которая позволила включить в формирование единой русской нации и образование общей государственности самые разные по крови племена и племенные союзы всего обширного восточнославянского мира.

И именно на этой духовной почве наши предки впервые и навсегда осознали себя единым народом».

Президент Российской Федерации В.В. Путин, говоря о русском языке, подчеркивал: «Мы знаем всеохватывающую, объединяющую роль культуры, истории, русского языка для нашего многонационального народа и с учетом этого должны выстраивать государственную политику, в том числе в сфере образования.

Нам нужны школы, которые не просто учат, что чрезвычайно важно, это самое главное, но и школы, которые воспитывают личность. Граждан страны, впитавших ее ценности, историю и традиции. Людей с широким кругозором, обладающих высокой внутренней культурой, способных творчески и самостоятельно мыслить».

Следует отметить, что начало нового века характеризуется вниманием со стороны различных государственных органов к вопросам сохранения наследия отечественной культуры и русского языка. Так, в качестве примера можно назвать такую структуру, как Госсовет РФ, который на заседании своих президиумов (в том числе и рас-

ширенных) рассматривал такие вопросы, как приоритеты развития российской культуры, взаимодействие органов государственной власти и общественных институтов по сохранению объектов историко-культурного наследия, о государственной поддержке традиционной народной культуры в Российской Федерации, о повышении роли культурно-исторического наследия, сохранения единства многонациональной самобытности России.

Знаковыми являются слова В.В. Путина: «Вопросы сохранения и развития русского, всех языков народов нашей страны имеют важнейшее значение для гармонизации межнациональных отношений, обеспечения гражданского единства, укрепления государственного суверенитета и целостности России.

Добавлю, что Конституция России прямо гарантирует право всех народов на сохранение родного языка, создание условий для его изучения и развития. В том числе республики вправе устанавливать свои государственные языки и использовать их в работе органов государственной власти и местного самоуправления наряду с государственным языком России. В качестве примера – Крым, где действуют три равноправных языка: русский, украинский, крымско-татарский.

Русский язык, по сути, вместе с культурой сформировал Россию как единую и многонациональную цивилизацию, на протяжении веков обеспечивал связь поколений, преемственность и взаимообогащение этнических культур».

Современное состояние международного сообщества, в период острой борьбы с терроризмом, однозначно указывает на главную и лидирующую роль России в деле сохранения мира на Земле. В новом устанавливаемом миропорядке Россия выступает многонациональной цивилизационной моделью, в которой русский язык играет одну из первостепенных ролей, но и выполняет ряд фундаментальных и цементирующих функций.

Более того, убежден, что эту роль русского языка следует считать стратегической, - настолько важен русский язык, его сохранение, изучение и распространение не только в масштабах России, но и за ее пределами.

Дзуцев Х.В.

доктор социологических наук, профессор, 1.начальник Северо-Осетинского отдела социальных исследований Института социально-политических исследований РАН, 2.заведующий кафедрой социологии и социальной работы Северо-Осетинского государственного университета им. К.Хетагурова Владикавказ

Дибирова А.П.

кандидат социологических наук, 1. старший научный сотрудник Северо-Осетинского отдела социальных исследований Института социально-политических исследований РАН, 2. доцент кафедры социологии и социальных процессов Северо-Осетинского государственного университета им. К.Хетагурова Владикавказ

Хугаева А.А.

кандидат биологических наук, старший научный сотрудник Северо-Осетинского отдела социальных исследований Института социально-политических исследований РАН

Религиозный экстремизм: исследования в российской социологической литературе

Экстремизм в России...

Русский философ и религиовед XIX века Л.А. Тихомиров впервые попытался подвести философский фундамент под природу исламского экстремизма. В своем труде «Религиозно-философские основы истории» (цит. по интернет-ресурсу)¹ он выдвинул тезис о том, что смысл религии ислама состоит в подчинении себе любыми способами. Ислам стремительно распространился на значительной территории под воинственной доктриной о том, что право на существование в мире, созданном Аллахом, имеют только те, кто безусловно ему подчиняется. Неподчиняющиеся — язычники — должны быть уничтожены. Тем народам, которые имеют Писание, дано было право на существование, но только подчиняясь магометанам и служа своей жизнью на их пользу. Действуя по повелению Абсолютного Божества, не имея никакого права изменять это повеление, магометанин становился фанатиком, не знающим ни рассуждения, ни снисхождения. Безусловный фатализм предопределения уничтожал в нем страх перед смертью. Павшим в священной войне против неверных немедленно «предоставлялся» рай со всеми наслаждениями, ибо такая смерть искупала все грехи. Из покоренных народов вырабатывались ревностные приверженцы магометанства, хотя, по преимуществу,

¹ http://www.pokrov-forum.ru/science/prav_phil_kult/kniga_tihomirov/txt/3.6.php

среди народов не особенно развитых. Слабую сторону магометанства всегда составляла бедность содержания его религиозной идеи. По словам Л.А. Тихомирова, ислам ведет успешную пропаганду в Африке и России, но его сторонники уже не осуществляют основной смысл и требование своей веры — земного господства над неверными. Трудно даже представить, что при современных условиях, когда религиозная основа все менее принимается во внимание в международных отношениях, роль ислама могла сильно измениться. Как видно, во взглядах Тихомирова прослеживается мысль о том, что агрессия и экстремизм заложены в самой природе мусульманского вероучения.

Согласно концепции Сэмюэля Хантингтона, все формы межнациональных конфликтов, в том числе и религиозных, являются выражением единого противоречия – цивилизационного. Всевозможные формы (этнические, социальные, политические) в этом смысле – не истинные источники, а только форма проявления. Подход к исследованию источника конфликта с позиции конфликта цивилизаций предоставляет возможность правильно измерять те ожидания конфликтующих сторон, которые могут лечь в основу компромисса².

Из концепции цивилизационного подхода вытекает вывод о том, что исследование причин межнациональных конфликтов в России нельзя осуществлять, опираясь только на западный (но прежде всего американский) опыт конфликтологических исследований. В отличие от США, Канады, Австралии, большинство этнических образований в России не является эмигрантским этническим же землячеством, а представляет собой автономные государственные объединения на исторических территориях. Национальные проблемы в России коренным образом отличаются от таковых в США. У нас крупные этносы исторически объединены в государство, поэтому не приемлют разделение труда на общефедеральном уровне и у себя строят микро-модель по федеральному типу.

В российской литературе замечена другая крайность. Исследовательский материал по проблемам религиозного экстремизма на территории РФ часто бывает ограничен изучением проблем исламского радикализма в регионах. Ряд авторов года (Авксентьев В.А., 1998; Витюк В.В., 1983; Кочетов Э.Г., 2002; Ляхов Е.Г., Попов А.В., 1999; Пахомов В.Г., 2014; Шалапин С.О., Михайлов С.В., 2014) полагают, что религиозный экстремизм связан преимущественно с проникновением в регионы неградиционных исламских течений (например, ваххабизма).

Мусульманская правовая культура и ее влияние на концепции исламского радикализма, их регулирование рассматриваются в

2 Хантингтон С. Столкновение цивилизаций. М. ООО «Изд-во АСТ», 2003. – 608 с.

трудах Бобровникова В.О. (1999), Малащенко А.А., (2001), Малышева Д.Б.(1997), Сюкияйнена (1984), этнонациональный и этно-религиозный экстремизм в рамках различных конфликтологических теорий - в работах Кочетова Э.Г. (2002), Манцева А.А. (1997), Мордовцева С.Г. (2013), Пахомова В.Г. (2014).

Некоторые исследователи замечают, что общая картина российских инсургентов подвержена значительной динамике, степень влияния «лесных братьев» на жизнь социума республик достаточно высока. Она постепенно усиливается, в том числе, и через активное присутствие их идеологов в СМИ и социальных сетях³.

Так, обозреватель РИА «Новости» Вадим Дубнов в течение последних 20 лет наблюдал за подпольным движением ваххабитов и описал трансформацию социального портрета инсургента. «Лет десять назад в подполье были люди, представлявшие его значительную часть, с которыми можно было хоть что-то обсуждать. Сегодня на месте того подполья — “лес” с разными лидерами и еще более разными людьми, многим из которых просто некуда возвращаться и потому их уже совершенно не волнует идея, за которую они умрут. Умрут вместе, если получится, с волгоградцами или москвичами. Без всякого смысла, без прагматического мотива, без вменяемой цели, которые могли бы сделать действия террористов хоть в какой-то степени предсказуемыми и поэтому предотвратимыми. Способы борьбы с таким терроризмом, который существует не для какой-то, пусть самой жестокой, но цели, а лишь ради самого терроризма, еще никто не нашел»⁴.

Как свидетельствуют приведенные выше литературные источники, для современного исламского общества России характерны: рост религиозного самосознания, религиозной идентичности, восприятие себя не просто определенной этнической группой, а частью гигантской мусульманской цивилизации; рост количества мечетей, возрождение исламской обрядности; формирование системы исламского образования, включающей в себя учебные заведения начального, среднего и высшего звеньев; восстановление исламской духовной элиты и прерванных связей со своими зарубежными единоверцами; политизация и радикализация ислама, распространение идеологии исламского радикализма⁵.

Большинство авторов едины в том, что в основе национальных

3 Дзуцев Х.В. Межнациональная напряженность на Северном Кавказе// Социум, № 11 (77). 2014. С. 123-136. Дзуцев Х.В. Ваххабизм в республиках Северо-Кавказского федерального округа Российской Федерации: реалии и последствия //Социологические исследования. 2011. № 8. С. 107-114.

4 <http://www.memo.ru/hr/hotpoints/caucas1/msg/2007/03/m85716.htm>

5 Муртузалиев С.И., Цагуров В.Н., Кислова Г.И., Магомедова М.М., Ханбабаев К.М. Реалии и перспективы поликультурного образования в Дагестане. – Махачкала, 2003. – С. 150-161.

противоречий лежат экономические проблемы, невозможность решения которых трансформируется в проблемы социальные, чаще всего классовые. Тогда олигархи и представляющая их интересы власть стараются перенаправить эти противоречия в русло национальных отношений, отвлекая, таким образом, внимание конфликтующих от истинных виновников создавшихся противоречий. В качестве последнего может служить пример ситуации на Украине. Почвы для противоречий между двумя славянскими народами не было, конфликт искусственно возник, сформировался и развивался в виде гражданской войны.

...На Северном Кавказе

Исторические формы этнорелигиозного экстремизма на Северном Кавказе рассматривались в дореволюционных трудах российских и зарубежных авторов. Хотя большинство первоисточников этого периода является или дневниковыми записями, или анализом происходивших событий со стороны русского царского офицерства и грешат некоторой односторонностью; но представление об истоках и природе религиозного экстремизма на Кавказе составить можно. Дубровин Н.Ф., Данилевский Н.Я., Захарьин И.Н. (цит. по Лаврову Л.И), Руновский А.И. (1989), Чичагова М. Н. (1889) рассматривали Кавказскую войну 1817-1864 гг. как столкновение двух цивилизаций - Российской империи, с одной стороны, и мира кавказских горцев - с другой, по существу битву христианства с исламом в XIX веке.

Немецкие историки в основном поддерживали оценки российских авторов (Bell J.S., 1837, цит. по Лаврову, 1951; Wagner F., 1854., цит. по Бушуеву, 1953). Французские, английские, турецкие исследователи, наоборот, видели в участниках сопротивления на Кавказе своих геополитических союзников и стремились использовать их для отторжения от Российской империи ее окраинных территорий (Zaccone P. 1854., Derbend-Nameh. Mirza A. Kazem-Beg. SPb., 1851. цит. по Шихсаидову А.Р., 2001; D'Ohsson M.C. Les peuples du Caucase. P., 1827., цит. по Магомедову Р.М.; Gammer, 1994).

Советские историки и государственные деятели, в зависимости от политико-идеологической конъюнктуры рассматривали Кавказскую войну и имамат 1877 г. либо как многочисленные формы проявления насилия на социальной, национальной или религиозной почве, либо как национально-освободительное движение (Гаджиев В.Г., 1989; Гамзатов Г.Г., 1998; Магомедов Р.М., 1939, 1957, 1959, 1991; Бушуева С.К., 1939, 1955; Багиров, 1950).

Позиция советского кавказоведа Л.И. Лаврова (1951) находится полностью в рамках преобладавшей в тот период концепции Кавказской войны, которая рассматривалась в ранней советской историо-

графии как национально-освободительное движение горцев, имевшее прогрессивный, демократический характер⁶. Лидер советских историков-марксистов М.Н. Покровский первым подобным образом стал трактовать специфику шамилевского движения, рассматривая генезис Кавказской войны в контексте «колониально-грабительских» и «империалистических» устремлений правящих кругов царской России. Концепция М.Н. Покровского нашла отражение в работах всех ранних советских историографов Шамиля и Кавказской войны. С этих позиций написаны работы С.К. Бушуева (1939), Р.М. Магомедова (1939) и В.А. Фадеева (1939), выступившего предшественником Л.И. Лаврова по изучению участия горцев в этой войне.

Более поздние исследователи в целом не меняли основной посыл советской историографии 1920–1930-х гг., рассматривавшей Кавказскую войну и движение горцев как яркий пример массового демократического, антиколониального движения во главе с признанным вождем народных масс Шамилем⁷. Однако определенная часть советских исследователей отстаивали точку зрения о том, что восстания горцев на Кавказе были инспирированы из-за рубежа (Х.Г. Аджемян, цит. по Абачидзе, 2009; Ш.В. Цагарейшвили, 1953).

Публичное обсуждение позиции Х.Г. Аджемяна состоялось в 1947 г. Он выступил с докладом «Об исторической сущности кавказского мюридизма XIX — начала XX вв.» на расширенном заседании сектора истории народов СССР Института истории АН СССР. В его докладе говорилось о господствовавшей концепции восстания горцев как о наивном, одностороннем и ошибочном явлении, идеализирующем как личность Шамиля, так и его движение.

Социально-экономический строй горцев Дагестана и Чечни в первой половине XIX в. докладчик охарактеризовал как патриархально-родовой. Одной из характерных черт этого строя он считал разбойничьи набеги на соседние цветущие долины. Последние впоследствии были узаконены Шамилем, тем более что пристрастие к разбоям и грабежам было основной чертой нравственного облика и жизни горцев, у которых отсутствовали какие бы то ни было культурные навыки. На путь «священной войны» с Россией их толкнул ислам, при этом отсталые и дикие горцы были упорны в своей борьбе. Они предпочитали быть подвластными более отсталой и подку-

6 Лавров Л.И. Вопросы происхождения народов Северо-Западного Кавказа // Совещание по методологии этногенетических исследований. Тезисы докладов и выступлений Института этнографии им. Н.Н. Миклухо-Маклая. - АН СССР. Л., 1951. С. 2-4. Электронная версия: http://apsnyteka.org/file/Lavrov_Ubykhi.pdf

7 Гаджиев В.Г. Движение кавказских горцев под руководством Шамиля в исторической литературе. Махачкала, 1965.

пленной Англией Персии, а позднее — отсталой Турции, с которой поддерживали связь все имамы, в особенности Шамиль, добивавшийся протектората с ее стороны. По мнению Х.Г. Аджемьяна, именно Турция, инспирируемая Англией, подготовила горцев к борьбе с «гяурами» и направила в Дагестан проповедников мюридизма и газавата. Мюридизм, в оболочке которого выступало движение горцев, Х.Г. Аджемьян определял как «махрово-реакционное течение воинствующего ислама».

Мюридизм навязал горцам тридцатилетнюю войну и консервировал их отсталость, «усилил позиции антирусской коалиции, чем облегчил падение героического Севастополя». Х.Г. Аджемьян подверг критике взгляды К. Маркса и Ф. Энгельса на Кавказскую войну и ее вождя Шамиля, считая, что в их работах 1850–1860-х гг. была преувеличена реакционная роль царской России, а под влиянием современной им английской прессы они идеализировали Шамиля. Докладчик утверждал, что Шамиль воплотил в себе все реакционные черты мюридизма и только после сдачи в Гунибе, находясь в плену, совершил единственный правильный поступок, обратившись к своему народу с призывом прекратить борьбу. Между тем относительное благополучие горцы могли получить только с Россией, которая внесла в Дагестан первые проблески цивилизации, подняла благосостояние, открыв перед ним пути широкого европейского развития⁸.

В работах С.К. Бушуева за 1939 и 1955гг.⁹ и А.В. Фадеева¹⁰ произошла полная переоценка старой концепции, которая была признана ошибочной. Мюридизм, под флагом которого выступали горцы, был признан «идеологией, которая противопоставляла горцев не только царизму, но и русскому народу, его культуре и всему тому комплексу социально-политических отношений, которые существовали в то время в России — более передовых сравнительно с тем социально-политическим уровнем жизни, который был тогда в Дагестане». Отказавшись признать движение Шамиля демократическим, они также охарактеризовали его как реакционное и антинародное, которое было инспирировано Турцией, за спиной которой стояла Англия.

В 1950 г. партийный и государственный деятель М.Д. Багиров выступил на публичном собрании в Баку с докладом, основные положения которого вскоре нашли отражение в статье, появившейся за

8 Анчабадзе Ю.Д., Лавров Л. И. и его «Убыхи» // Электронная версия: http://arpsnyteka.org/file/Lavrov_Ubykhi.pdf

9 Бушуева С.К. Борьба горцев за независимость под руководством Шамиля. — Л., 1939. Бушуев С.К. Из истории внешнеполитических отношений в период присоединения Кавказа к России. М., 1955.

10 Фадеев А.В. Убыхи в освободительном движении на Северо-Западном Кавказе // Исторический сборник. М., 1936. Т. IV.

подписью руководителя республиканских коммунистов в центральном теоретическом журнале ЦК КПСС «Большевик». Он потребовал «подвергнуть критике имеющую широкое хождение в нашей советской исторической литературе ошибочную концепцию о якобы прогрессивном, освободительном характере движения мюридизма и Шамиля»¹¹ (с. 21). Впрочем, существует другая точка зрения на причины столь активной вовлеченности М.Д. Багирова в кампанию по «разоблачению» Шамиля. Багиров якобы вынашивал идею присоединения Дагестана к Азербайджану, поэтому стремился опорочить национального героя дагестанцев, что косвенно помогло бы в осуществлении лелеяемой им цели¹²

В постперестроечный период были вновь пересмотрены постулаты эпохи социализма, обусловившие партийно-идеологические подходы к Кавказской войне, важнейшим аспектом которой была заостренная борьба с «буржуазным национализмом» (Дегоев В.В., 2000; Ханбабаев К.М., 1999).

В российском обществе все еще присутствует выраженное осознание отстраненности русской нации от кавказских народов. Свидетельством этому могут служить результаты исследований члена-корреспондента РАН Ж.Т. Тощенко (2014). По результатам массового опроса российских граждан, наиболее глубокий след в сознании россиян оставили не только события Великой Отечественной войны 1941—1945 гг., но и Кавказская война 1817–1864 гг. И это несмотря на значительную отдаленность двух исторических событий. Той или иной информацией о Кавказской войне располагают до 90% жителей СКФО, около 40% жителей Адыгеи, например, считают, что это событие тесно вплетено в социально-политическую реальность современности¹³. В этой связи следует особо подчеркнуть, что в массовом сознании присутствуют достаточно разнообразные характеристики причины этой войны. Точки зрения о виновности самодержавной политики России притерживаются 46% респондентов, еще 31% обвиняют Турцию, 8% — местных феодалов¹⁴.

Исследователи последнего поколения склоняются к рассмотрению экстремизма на Кавказе в XXI веке как к следствию роста классового и национального самосознания малых народов (Аманжолова

11 Багиров М.Д. К вопросу о характере движения мюридизма и Шамиля // Большевик, 1950. № 13, июль (цит. по Анбачидзе Ю.Д.)

12 Даниялов А.Д. Дагестан: время судьбы. Воспоминания. Махачкала: Дагестанское книжное изд-во, 1970.

13 Тощенко Ж.Т. Фантомы российского общества — М.: Центр социального прогнозирования и маркетинга, 2015. 668 с.

14 Хунаху Р.А., Цветков О.М. Исторический феномен в современном преломлении // Социол. исслед. 1995. № 11.

Д.А., 2013; Магомедов Р.М., 1991; Магомедов Р.М., Магомедов А.Р., 1991, Османов Г.Г., 1999).

Современному этнорелигиозному экстремизму в Дагестане посвящена обширная научная литература. Проблемы этнонационализма и его экстремистские проявления были исследованы Абдулатиповым Р.Г., (1991); Брик А.Д., (2014); Дзуцевым Х.В. (2011, 2012, 2014), Домановым В.Г. (2013), Емельяновым В.П. (1997), Осиповым Г.В. (2007); Тишковым В.А., (1997); Черноусом В.В., Цихотским С.Э. (1999); Явичем А.С. (2000) и др. Так, В.А.Тишков дает следующее определение этнического конфликта: «...любые формы гражданского, политического или вооруженного противоборства, в котором стороны или одна из сторон мобилизуются, действуют по признаку этнических различий»¹⁵. Если он и его школа относят все проявления этнонационализма к политическому экстремизму, то В.В. Черноус и др. развивают идеи сложной типологии национализма.

Современные американские и европейские исследователи представляют проблему исламского экстремизма несколько в другом ключе¹⁶. Так, Monica Duffy Toft (Университет Оксфорда) и Yuri M. Zhukov (Университет Мичигана) термином «экстремистский ислам» обозначают широчайший спектр явлений. Это и всевозможные вооруженные группы «салафитов-джихадистов», называемых ранее ваххабитами, и «черные вдовы» (смертницы), и так называемые благотворительные организации, и республиканские клерикальные элиты.

Тесные контакты внутри «джамаата» и между собой они поддерживают посредством современных средств связи. Любое применение силы любым из этих субъектов в отношении институтов государственной власти расценивается как атака экстремизма. Используя еженедельно поступающие данные из республик Северного Кавказа, M. D. Toft и Y. M. Zhukov отслеживали социально-политическую ситуацию в 7584 населенных пунктах 200 округов (районов) в девяти субъектах СКФО за период 2000 — 2012гг. Ими же был проведен обзор более 9 тысяч первоисточников, и лишь в 7% из них религия упоминается как причина конфликта. В остальных случаях основой конфликтов были названы причины националистического свойства. Таким образом, влияние религиозной мотивации на побуждение к насилию остается недостаточно выясненным. Также нет эмпирических данных, подтверждающих разницу поведения салафитов-джихади-

15 Тишков В. А. О природе этнического конфликта //Свободная мысль. – 1993. – №4. – С. 8.

16 Toft M. D., Zhukov Y. M.// Islamists and Nationalists: Rebel Motivation and Counterinsurgency in Russia's North Caucasus. American Political Science Review Vol. 109, No. 2 May 2015.

стов и национальных повстанцев на поле боя или их большей способности сопротивляться действиям государственных военных частей.

Авторы рекомендуют не отождествлять националистическое протестное движение на Северном Кавказе и исламистское, хотя они часто идут рука об руку и различить их действительно трудно. Правительственными силами подавляются в большей степени националистические протесты, а не исламистские. Также выяснено, что исламисты в меньшей степени находят поддержку у местного населения, чем националисты. Гражданское население готово поддерживать борьбу последних даже дорогой для себя ценой.

Используя полученную в результате массовых и экспертных опросов базу данных на тему вооруженных нападений повстанцев и ответных действий Правительства России на Северном Кавказе с 2000 по 2008 год, Monica Duffy Toft и Yuri M Zhukov приходят к выводу, что наказание в данном случае является наименее эффективным и даже контрпродуктивным для замирения конфликтов на национальной и религиозной почве. Подобная стратегия не только не останавливает разрастание насилия на местах, но и усиливает риск продолжающихся боевых действий в районах боевых действий. Для того, чтобы добиться успеха, российские власти должны физически изолировать эпицентры повстанческой деятельности от мирных районов и стараться избегать использования карательных мер¹⁷.

Так как межгосударственные войны в настоящее время, к счастью, редки, внимание ученых смещается в сторону исследования причин и закономерностей протекания внутренних конфликтов. В последние годы появилось много интересной литературы о детерминантах гражданских войн. Политические экономисты, опираясь на данные национальной статистики, создали модели прохождения межнациональных конфликтов. Объясняя вспышки гражданских войн материальными мотивами, а не культурными, Fearon, J.D. and David D. Laitin D.D. расценивают подобные конфликты как вооруженный мятеж¹⁸. Lars-Erik Cederman, сотрудник Центра сравнительного анализа и изучения международных и национальных конфликтов Federal Institute of Technology (ETH) (Швейцария), считает: там, где центральная власть государства слаба и не достигает периферии из-за сложной географии, восстания становятся более вероятными. Тем не менее, по его мнению, этническая пестрота государства нико-

17 Toft Monica Duffy , Zhukov Yuri M Denial and punishment in the North Caucasus: Evaluating the effectiveness of coercive counter-insurgency // *Journal of Peace Research*. Nov 22, 2012. 785-800

18 Fearon, James D., and David D. Laitin. 2003. Ethnicity, Insurgency, and Civil War. *American Political Science Review* 97 (1):75-90.

им образом не влияет на вероятность конфликта¹⁹.

Почему национальные сообщества хотят отделиться, и где наибольшая вероятность возможности самоопределения? Nicholas Sambanis и Branko Milanovic предлагают такой метод экономического обоснования, по которому достигается компромисс между доходами населения и его суверенитетом. Более богатые регионы хотят больше самостоятельности, конфликты возникают из-за несоответствия между желаемым и фактическим уровнями суверенитета.

Приводятся простые эмпирические расчеты с использованием данных, собранных на уровне сотрудников среднего звена управления. В своей работе Nicholas Sambanis и Branko Milanovic обращаются также к созданному всемирному банку данных, охватывающему 48 стран мира²⁰. Данный банк готов предоставить открытый доступ к своим исследованиям и внести вклад в развитие политических дискуссий в мировом экспертном сообществе. N. Sambanis и B. Milanovic исследовала корреляция между обеспеченностью ряда стран природными ресурсами и уровнем доходов населения. Авторы пришли к выводу, что сложившаяся в ряде исламских стран ситуация является продуктом бедности и неравенства в социуме. Была найдена положительная связь между уровнем доходов в регионе и обеспеченностью его природными ресурсами. Также выявлено, что регионы, где проживают национальные меньшинства, имеют более низкий уровень суверенитета. Это в еще большей степени усугубляет межличностное неравенство в них.

В наших работах дана оценка социально-экономической и политической ситуации в Республике Дагестан. Основными факторами напряженности, по нашему мнению, являются межконфессиональные противоречия, т.е. противоречия между различными течениями в исламе, вызванные статусным положением этих течений. В обществе есть осознание напряженности, раскола, вызванного все возрастающими претензиями политизированного ислама оказывать определяющее влияние на общественно-политическую и повседневную жизнь дагестанцев. В меньшей степени ощущаются межнациональные напряженность и противостояние, которые не носят явно выраженный характер, но имеют тенденцию к усилению.

Противостояние по линии «власть – народ» не выражено ярко, так как власть слаба и коррумпирована на всех уровнях. Различными экспертами довольно часто упоминается тезис о том, что в реальности Ре-

19 Cederman Lars-Erik. Articulating the Geo-Cultural Logic of Nationalist Insurgency//Swiss Federal Institute of Technology (ETH), Center for Comparative and International Studies (CIS). January 13, 2004. 40 P. (репринтное издание).

20 Sambanis N. Milanovic B. Explaining the Demand for Sovereignty// Policy Research Working Paper. The World Bank Development Research Group Poverty and Inequality Team. November. 2011. 37P.

спублика Дагестан не включена в правовую зону РФ, социальные проблемы решаются не по закону, а по «понятиям». Общество уверено в том, что интересы власти не являются государственными, законными. Более того, население республики смирилось с таким положением на фоне повышения уровня религиозности граждан. Однако накопленная протестная энергия масс при определенных раздражителях может перерасти в открытое противостояние и даже в гражданскую войну.

Политические противоречия – это лишь производные кризиса экономики республики, охватившего все отрасли производства и деградировавшего ее социальную сферу. Неработающая экономика выступает фактором высокого уровня безработицы. В результате заработная плата ниже порога стоимости воспроизводства физической силы работника, но даже и такую работу найти сложно. Те же, кто не согласен работать за гроши, вынуждены искать другие источники доходов, как правило, преступные; одним из таких источников является бандитизм. Улучшение экономической ситуации могло бы способствовать стабилизации ситуации политической, снижению опасности экстремизма и привлечению инвестиций в экономику. Доходов республики недостаточно для того чтобы обеспечить населению доступ к качественным услугам образования и здравоохранения, культурной сферы, транспортной и жилищно-коммунальной инфраструктур. Большая часть молодежи не имеет возможности получить образование такого уровня качества, которое потенциально могло бы стать исходной точкой для прорыва в области науки, техники, культуры. Есть небольшая горстка молодых людей, которые имеют финансовые возможности (и интеллектуальную базу) для обучения в лучших вузах страны и мира. Но они, получив образование, как правило, не возвращаются в беспокойный, кризисный Дагестан. В итоге происходит активное «вымывание мозгов». Ситуация такова, что внутреннего потенциала и финансов для модернизации республики недостаточно. Необходим человеческий фактор, т.е. потенциал интеллектуальный, профессиональный, а он в Дагестане не подготовлен.

Многие авторы сошлись в том, что основным фактором напряженности в республике являются межконфессиональные противоречия (Ханбабаев К.Б., 2004; Абдулатипов Р.Г.,1991; Стародубовская И.В.,2014). Социально-экономическую ситуацию в республике Стародубовская И.В. оценивает как кризисную, даже катастрофическую²¹. Сегодня народ Дагестана нуждается в грамотном политическом руководстве. Роль государства в экономике республики должна

21 Стародубовская И. В. Как искоренить террор в Дагестане// «Новое дело», №18, 08.05.2014.

быть шире, чем в настоящее время, и граждане требуют принять необходимые меры против криминализации экономики, а также внести коррективы в ее социальную политику (Муртузалиев С.И., Цатуров В.Н., Кислова Г.И., Магомедова М.М., Ханбабаев К.М., 2003).

Религиозная ситуация сегодняшней России и тенденция ее развития требуют пристального внимания как федеральных, так и региональных ветвей власти. Данная проблема представляется наиболее злободневной в контексте безопасности и целостности России, где в постсоветский период стали складываться альтернативные модели региональных политических систем и региональных идеологий, ориентированных на титульные нации при формировании властных структур республик.

Bibliography

1. Apel Hans. Europa ohne Seele. GGP Media GmbH, Pöbneck, Brunnen Verlag Gießen. 2007. 256 p.
2. Bell J.S. Tagebuch seines Aufenthaltes in Cirkossien während der Jahre 1837, 1838 und 1839 / Pforzheim, 1841 (цит. по Лаврову).
3. Cederman L-E. Articulating the Geo-Cultural Logic of Nationalist Insurgency // Swiss Federal Institute of Technology (ETH), Center for Comparative and International Studies (CIS). January 13, 2004. 40 P (репринтное издание).
4. D'Ohsson M.C. «Les peuples du Caucase». Paris., 1827. /цит. По Лаврову/.
5. Fearon J. D. and Laitin D. D. Sons of the Soil, Migrants, and Civil War// World Development Vol. 39, No. 2, pp. 199–211, 2011.
6. Fearon, J. D., and Laitin D. D. 2003. Ethnicity, Insurgency, and Civil War // American Political Science Review 97 (1):75-90.
7. Gammer M. Muslim Resistance to the Tsar. Shamil and the Conquest of Chechnya and Daghestan. L., 1994.
8. Hamed Abdel-Samad // “Moderate Muslimbrüder? Wie Naiv!” // Die Presse, 03.07.2013.
9. Huntington, Samuel, 1993. One clash of civilizations? // Foreign Affairs, 72. 3.1993.
10. Janßen A., Polat A. «Soziale Netzwerke türkischen Migrantinnen und Migranten// „Politik und Zeitgeschichte“. B. 1-2, 2006, S. 11.
11. Sejdini Z. „Wir sind keine Götter“//Tiroler Zeitung, №66, 7. März. 2015.
12. Sambanis N. Milanovic B. Explaining the Demand for Sovereignty//Policy Research Working Paper. The World Bank Development Research Group Poverty and Inequality Team. November 2011. 37P.
13. Toft M.D., Zhukov Y.M. Islamists and Nationalists: Rebel Motivation and Counterinsurgency in Russia's North Caucasus // American Political Science Review Vol. 109, №2 May 2015.
14. Toft M.D. , Zhukov Y.M. Denial and punishment in the North Caucasus: Evaluating the effectiveness of coercive counter-insurgency //Journal of Peace Research. Nov 22, 2012. 785-800.
15. Wagner F. Schamyl als Feldher, Sultan und Prophet. Leipzig, 1854. P. 1-4, 60-63. / Цит. По Лаврову.
16. Zaccone P. Schamyl ou le libérateur du Caucase. Paris, 1854. P. 6-7. Derbend-Nameh, 1851 — Derbend-Nameh. Translated from a Select Turkish Version and Published with Notes, by Mirza A. Kazem-Beg. SPb., 1851. /цит. по Лаврову.
17. Washington Post
<http://www.agentura.ru/press/about/jointprojects/washprofile/iraqinsurgents>

Религиозные движения и управление сознанием

Все более актуальными в современной России становятся проблемы обеспечения духовной безопасности как важнейшего компонента национальной безопасности. Понятна необходимость политологического анализа влияния новых религиозных движений, в том числе деструктивных, на политический процесс в современной России, особенно в новых субъектах РФ. В частности, за последние годы Республика Крым ощутила на себе волну активности нетрадиционных радикальных мусульманских сект, весьма опасных для общества. Предотвращение появления новых деструктивных религиозных движений, контроль идеологического влияния и дальнейшего распространения уже существующих антиобщественных религиозных движений – основные направления, по которым может проводиться работа с данным опасным явлением.

Едва ли не самую большую проблему здесь представляет феномен тоталитарности. Власть лидера в сектах почти не ограничена. Тоталитарность, по сути своей больше политологическое, чем религиоведческое понятие, наиболее точно характеризует структуру и иерархию сект. «Тоталитарными сектами стали называться особые... организации, лидеры которых, стремясь к власти над своими адептами и к их эксплуатации, маскируют свои намерения под религиозными, политико-религиозными, психотерапевтическими, оздоровительными, образовательными, научно-познавательными, культурологическими и иными масками»¹.

Таким образом, в определении секты как тоталитарной не содержится указаний на особенности ее вероучения и обрядовых практик, а скорее дается понятие об ее управленческой структуре. То есть тоталитаризм выступает в своей политической подоплеке не только по отношению к государственной власти, но и по отношению к распределению власти в секте. Идеологи сект часто упоминают в своих выступлениях на публике и обращениях к прессе о равноправии членов их религиозной организации. Но это не так, ведь где есть организация, там имеется и управление, а в силу многих особенностей построения сектантских организаций в них есть и власть. Тоталитарность религиозная проявляет себя не в меньшей мере, чем государственная, также подавляя инакомыслие, оппозицию и любую, даже конструктивную, критику.

¹ Дворкин А.Л. Сектоведение. Тоталитарные секты. Опыт систематического исследования. Нижний Новгород: Издательство «Христианская библиотека», 2007. С.44.

Феномен религиозного тоталитаризма подробно рассмотрел в своих работах Р. Дж. Лифтон. В начале 1960-х годов он провел серию исследований, посвященных тоталитарным сектам и выделил ряд признаков идеологического тоталитаризма: контроль со стороны среды, мистическое манипулирование, требование чистоты, культ исповеди, «священная наука», «нагруженный язык», «доктрина выше личности» и «разделение существования»².

Контроль со стороны среды включает в себя ограничение информации, которую adept может получить из внешнего мира, ограниченное общение с людьми, не входящими в секту. Все это постепенно приводит к искаженному восприятию действительности. *Мистическое манипулирование* подразумевает внушение адепту секты идеи о необходимости контроля над ним со стороны организации. Постепенно сектант привыкает к постоянной слежке и рассматривает ее как нечто священное, как один из атрибутов культа, элемент обрядности. *Требование чистоты* основано на противопоставлении сектантской организации и внешней среды, делении мира на два лагеря – «хороший» (члены секты) и «плохой» (все остальные). Этим же доводом опасности окружающей среды оправдывают тотальный контроль над членами сект. Послушание гуру ведет к спасению – внушают адептам. Как только человек немного отходит от данного шаблона, чуть больше общается с родственниками или другими людьми, в нем зарождается чувство вины за неисполнение долга перед товарищами по вере. *Культ исповеди* основан на предыдущем требовании о чистоте жизни и мыслей. Постоянно разбирая, обдумывая свои мнимые и действительные «грехи» адепт секты с помощью гуру приходит к мысли о том, что все «зло» исходит от внешнего мира. Если ограничить общение со всеми, кто к секте не относится, то можно быстрее достичь совершенства. Как только человек укрепляется в таком решении, наставники дают ему понять, что он «духовно возрос». Теперь данный адепт не только рассматривает постоянную исповедь как священную обязанность, но и возвышается в собственных глазах над теми, кто еще не достиг такого уровня. Он считает себя вправе быть судьей человечества, определять, где «праведные», а где «неправедные».

«*Священная наука*» - идея о том, что учение секты не подлежит обсуждению, так как послано свыше. Нередко и сами основатели сект объявляются преемниками, посланниками, детьми богов, а потому не могут лгать или ошибаться. Неточности и противоречия, имеющие место быть в учении, всего лишь ошибки человека, неправильно по-

2 Лифтон Р. Технология «промывки мозгов»: Психология тоталитаризма. СПб.: Прайм-Еврознак, 2005. С. 498.

нявшего, что хотел сказать автор. То есть догмы объявляются основанием всего сущего и не подлежат обсуждению. «Нагруженный язык» помогает сектантам прежде всего идентифицировать «своих» и «чужих». Язык адептов сект наполнен новыми словами, которые характеризуют явления их жизни, обрядовые практики, способы общения и т.д. Но часто бывает и так, что подвергаются новому истолкованию и общеупотребительные, общеизвестные слова, или для повседневного явления придумывается новое слово без какой-либо видимой необходимости. Например, сайентологи располагают даже толковыми словарями, которые помогают разобраться в их новой лексике. Такой язык, непонятный другим, также меняет сознание адептов и усиливает эффект от погружения в сектантскую среду. «Доктрина выше личности» - данный постулат постепенно подводит адепта секты к мысли о том, что ради торжества проповедуемой им идеи нужно пойти на любые жертвы. Необходимо подчинить всю свою жизнь требованиям организации и во всем соглашаться с ней. Принцип *разделения существования* обязывает сектанта признать, что есть люди, которые обладают правом на жизнь и другими правами, и есть те, которые такими правами не обладают, так как не разделяют истинное учение, но хотят прислушиваться к гуру и не почитают его. Сектант начинает понимать, что если он выйдет из организации, утратит связь с культом, то потеряет свое право на спасение³.

Исследователь К. Кемпбелл предложил свое определение культа как неустойчивой по временным и качественным показателям группы, в которой постоянно наблюдается приход новых адептов и уход старых, то есть круг людей, так или иначе знакомых с формами новой религиозности, постоянно расширяется, появляется «культовая среда», благоприятная для возникновения новых культов. Данная среда все больше затрагивает общество и, постепенно проникая в массовое сознание, утверждается там. Новые учения – магия, астрология, вера в НЛО – проникают в средства массовой информации и становятся неотделимыми от общественной жизни, представляя собой поле новой религиозности. Единство культовой среды в понимании К. Кемпбелла складывается из:

- оппозиционности всех ее догматов по отношению к традиционным религиям, искусству, науке, культуре;
- синкретизма и взаимной толерантности ее компонентов, основывающихся на фундаментальном положении о существовании мно-

³ Данный принцип своеобразно сформулирован у «Свидетелей Иеговы». Утверждается, что для спасения на небесах отведено определенное количество мест. Все сторонники данной организации в течение жизни набирают себе «баллы», но если жаждущий спасения хоть в чем-то отступит от учения, то «баллы» аннулируются, и на его место в очереди претендентов на спасение встает кто-то другой. Единжды отступившему приходится набирать баллы сначала.

жественности равноценных путей познания истины;

- взаимно пересекающихся и взаимосвязанных систем передачи информации (в том числе СМИ);

- основополагающих аксиом, основной идеей которых является непрерывающийся поиск истины под руководством религиозных учителей (гуру). Данные установки способствуют консолидации последователей культов как «избранных» среди всех остальных религий, закореневших в своих предрассудках. Это не исключает перехода adeptов из одного культа в другой ⁴.

Продолжая изучение феномена сектантства, М. Сингер описала условия реформирования мышления, которые можно охарактеризовать следующим образом:

1. Четкая система использования времени, которое человек проводит в секте. Имея четко расписанный график, adept менее склонен задаваться вопросами о смысле пребывания в секте и его последствиях.

2. Эскалация зависимости от секты, ее рядовых членов и лидера. Постепенная утрата социальных навыков приводит к тому, что adept боится быть отвергнутым сектой. Постепенно нарастает тревога, усиливаются психологические проблемы. Adept все более тесно привязывается к секте.

3. Усиленное внимание друг к другу со стороны рядовых членов секты. Постоянный контроль со стороны вышестоящих adeptов, управление даже внекультовой деятельностью людей создает ощущение вакуума, защищенности только внутри секты, под мудрым покровительством гуру.

4. Навязывание определенных образцов поведения и схем мышления. Заранее известно, за какими действиями последует наказание, а за какими – поощрение.

5. Некоторые лишения, которые приходится терпеть adeptам в секте, искупаются принадлежностью к обществу избранных. Изначально определено, что спасутся только люди, разделяющие убеждения гуру, остальные – еретики. Все инаковерующие представляются людьми неполноценными.

6. Несмотря на постоянный контроль, adeptам внушается, что они свободны в своих действиях и имеют выбор, их пребывание в секте зависит только от их желания. Сильное влияние лидера секты на своих последователей объясняется тем, что человека с измененным сознанием проще обмануть⁵.

В традиционных религиях можно выделить два вида религиоз-

⁴ См.: Мартинович В.А. Введение в понятийный аппарат сектоведения. Минск: БГУ, 2008. С.11.

⁵ Хассен С. Освобождение от психологического насилия. Деструктивные культы, контроль сознания, методы помощи. СПб.: Прайм-Еврознак, Издательский дом «Нева», М.: Олма-Пресс, 2002. С. 83.

ного сознания: обрядовое и догматическое. Первое включает в себя понятие о последовательности культовых действий, их назначении, понимание религиозной терминологии. Второе же подразумевает согласие с концепциями отдельно взятого религиозного учения о Боге, человеке, обществе, государстве, других религиях и др. Новые религиозные движения формируют свои концепции, не имеющие аналогов в других религиозных традициях.

Для формирования догматического сознания необходимы вероучительные тексты, а также толкования к ним, так как устное слово недолго держится в памяти человека. Из толкований вероучительных текстов, полемики с иноверцами и еретиками (относительно какого-либо отдельно взятого религиозного учения) формируется религиозное предание.

Предание новых религиозных движений характеризуется эклектизмом⁶. Их вероучение зачастую изменяется: лидеры движения пытаются исправить прежние ошибки, слишком жесткие формулировки, интерпретируют факты, идущие не на пользу движению. Все эти неточности компенсируются усиленным давлением на сознание адептов, ведь критика в сектах обычно запрещена, даже конструктивная.

Все новые религиозные движения, как правило, имеют и собственные социальные доктрины, которые регламентируют отношение адептов сект к обществу, государству, экологии, проблемам права и т.д. По мнению автора, все новые религиозные объединения противостоят не только традиционным религиям и сложившимся в обществе морально-нравственным ценностям, а ориентированы на преобразование действительности вообще, во всех ее аспектах. Именно потому в учениях новых религиозных движений одной из главных тем неизменно предстает принципиально иная картина мира, новая эра в жизни человечества, где все общественные и государственные законы будут построены исключительно на догматах секты. Мечты о будущем играют для руководителей новых религиозных движений роль манифеста, с помощью которого они утверждают в умах адептов, ведь основным смыслом пребывания в секте для многих людей является именно вера в то, что только посредством данного учения можно спастись духовно. Те же, кто не в секте, погибнут физически и нравственно.

Лидеры сект извлекают из своего положения гораздо больше выгод, нежели их рядовые члены. Они не только «духовно спасаются», но и зарабатывают деньги с помощью продажи литературы: приходя на встречу с автором книги, покупатель может заинтересоваться самим учением. Так поступают Г. Грабовой и Е. Марченко, основательница движения «Радастея». Бывает и наоборот, что движение как бы

⁶ Под эклектизмом понимается здесь смешение культур, эпох, традиций, их искусственное сочетание.

само собой формируется благодаря восторженным читателям. Так произошло в случае одного из самых известных писателей и проповедников нетрадиционной религии К. Кастанеды. Сам писатель организации не создавал, его почитатели существуют независимо друг от друга и в большинстве случаев не общались с писателем лично, зато книги расходятся по всему миру огромными тиражами, религиозное движение обретает все большую популярность. В России нечто подобное произошло и с книгами В. Мегре, который, начиная с 1996 года, выпускал серию «Анастасия». Читатели приняли его выдумку за правду, они были впечатлены магическими способностями женщины, живущей в тайге. Движение последователей Мегре разрасталось, но постепенно выходило из-под контроля, превращаясь в аморфное течение, представителям которого близки взгляды писателя. В подобных случаях основным мотивом авторов является, скорее, желание заработать, чем желание создать секту. Такие группы не имеют четко выраженного лидерства и организационной структуры.

Многим новым религиозным объединениям принадлежат типографии, телекомпании, газеты, сайты, телеканалы. Тираж миссионерской литературы новых религиозных объединений зачастую достигает огромных размеров: ежемесячный журнал иеговистов «Пробудитесь!» издается в количестве почти 36 миллионов экземпляров, а тираж другого журнала этой организации – «Сторожевая башня» - составляет 37 миллионов экземпляров⁷.

Активная политическая и экономическая деятельность является для многих религиозных объединений правилом, а не исключением. Финансовый оборот некоторых международных сект сравним с оборотом по внешней торговле небольших государств. Много богатых и известных сект ищут себе сторонников и в Севастополе: мормоны, саентологи, церковь «Новое поколение» и многие другие⁸. Их интересы остаются тем же: влияние, деньги, адепты.

Дальнейшее развитие событий, связанных с деятельностью новых религиозных объединений деструктивного характера можно представить следующим образом:

7 Кузьмин А.В. Феномен деструктивности новых религиозных движений: дис. ... канд. филос. наук. Белгород, 2009. С. 23.

8 Александр Дворкин рассказал о настоящих агентах госдепа в Севастополе [Электронный ресурс] // ForPost – Севастопольский новостной портал [Сайт]. URL: <http://sevastopol.su/news.php?id=80891> (дата обращения 22.11.2015); В Севастополе активизировалась секта мормонов [Электронный ресурс] // Crimea.kz - Крымский сайт [Сайт]. URL: <http://crimea.kz/> (дата обращения 21.11.2015); Секта «Новое поколение» – великопленная технология изъятия денег у людей [Электронный ресурс] // Sevnews.info – Новости Севастополя [Сайт]. URL: <http://sevnews.info/rus/view-news/Sekta-Novoe-pokolenie-%E2%80%94-velikoplepnaya-tehnologiya-izyatiya-deneg-u-lyudej/801> (дата обращения 19.11.2015).

- организация ими мероприятий, направленных на политическую дестабилизацию Российской Федерации;
- наращивание числа последователей;
- разжигание сепаратистских настроений в обществе;
- вытеснение традиционных религий из общественной жизни;
- усиление влияния деструктивных религиозных движений, особенно в социально-культурной и экономической сфере, в восточных регионах России.

Осуществление таких планов вполне реально, так как степень контроля над сознанием adeptов сект такова, что во имя исполнения целей, заявленных руководителями, они жертвуют всем.

Список литературы

1. Александр Дворкин рассказал о настоящих агентах госдепа в Севастополе [Электронный ресурс] // ForPost – Севастопольский новостной портал [Сайт]. URL: <http://sevastopol.su/news.php?id=80891> (дата обращения 22.11.2015).
2. В Севастополе активизировалась секта мормонов [Электронный ресурс] // Crimea.kz - Крымский сайт [Сайт]. URL: <http://crimea.kz/> (дата обращения 21.11.2015).
3. Дворкин А.Л. Сектоведение. Тоталитарные секты. Опыт систематического исследования. Нижний Новгород: Издательство «Христианская библиотека», 2007.
4. Кузьмин А.В. Феномен деструктивности новых религиозных движений: дис. ... канд. филос. наук. Белгород, 2009.
5. Лифтон Р. Технология «промывки мозгов»: Психология тоталитаризма. СПб.: Прайм-Еврознак, 2005.
6. Мартинович В.А. Введение в понятийный аппарат сектоведения. Минск: БГУ, 2008.
7. Секта «Новое поколение» – великолепная технология изъятия денег у людей [Электронный ресурс] // Sevnews.info – Новости Севастополя [Сайт]. URL: <http://sevnews.info/rus/view-news/Sekta-Novoe-pokolenie-%E2%80%94-velikolepnaya-tehnologiya-izyatiya-deneg-u-lyudej/801> (дата обращения 19.11.2015).
8. Хассен С. Освобождение от психологического насилия. Деструктивные культы, контроль сознания, методы помощи. СПб.: Прайм-Еврознак, Издательский дом «Нева», М.: Олма-Пресс, 2002.

Bibliography

1. Alexander Dvorkin described the real agents of the State Department in Sevastopol // ForPost - Sevastopol news portal. URL: <http://sevastopol.su/news.php?id=80891> (11.22.2015).
2. In Sevastopol intensified Mormon sect // Crimea.kz - Crimean site. URL: <http://crimea.kz/> (11/21/2015).
3. Dvorkin A.L. Sect Studies. Totalitarian Sects. Previous systematic investigation. Nizhny Novgorod: Publishing House "Christian Library", 2007.
4. Kuzmin A.V. The phenomenon of destructiveness of new religious movements: dis. ... Cand. Philosophy. Sciences. Belgorod, 2009.
5. Lifton R. Technology «brainwashing» Psychology of totalitarianism. SPb. : Praym-2005.
6. Martinovic V. Introduction to the conceptual apparatus Sect Studies. Minsk: BSU, 2008.
7. Sect "New Generation" - great technology withdrawal of money from the people // Sevnews.info - News of Sevastopol. URL: <http://sevnews.info/rus/view-news/Sekta-Novoe-pokolenie-%E2%80%94-velikolepnaya-tehnologiya-izyatiya-deneg-u-lyudej/801> (11.19.2015).
8. Hassen S. Exemption from psychological abuse. Destructive cults, mind control, methods of assistance. SPb.: Praym-publishing house "Neva", M.: Olma-Press, 2002.

ХРИСТИАНСТВО В СОВРЕМЕННОМ МИРЕ



Православие в КНР: некоторые исторические аспекты

Пограничные вопросы имеют глубокие исторические корни, решение российско-китайской границы занималось значительное время и усилия, в связи с этим и идеологические разногласия даже было время жёсткой конфронтации, но к счастью, что между Китаем и Россией не было ни какого серьёзного военного конфликта, все конфликтное время лишь занимает незначительную часть общей китайско-российской истории. И в 2004 году президент России В. Путин и председатель Китая Ху Цзинтао подписали окончательное соглашение о восточных и западных границах. А демаркационный процесс в 2007 был завершен. С целью показа сложности и многогранности этого процесса имеет смысла рассказать о процессе и решении главных проблем между государствами-членами ШОС, тем более, что сейчас такая особенность еще продолжает функционировать, в связи с поступлении в Организации Индии и Пакистан.

Начало этой проблемы еще возникли шестьсот лет назад. В 1368 году был свергнут Тогань Темур (правивший Китаем под именем Шуньди), а в 1381 году войска Дмитрия Донского разбили Тохтамыша, одного из потомков Чингисхана. И в вакууме, возникшем после крушения татаро-монгольского ига, началось встречное движение русских и китайцев¹. В 16 веке, воевод Ивана Грозного посылал казаков в Дальний восток, русские казаки и крестьян начались поселить в районе Амура, где образовывались населенные пункты Албазин (по-китайски – Yakesa) и Нерчинск (по-китайски – Nibuchu).

Ценская власть быстро отреагировала на это, император Каньси сам ходил на северо-восточной части, писал письма царю, где

¹ Андрей Крушский. Самая протяженная в мире рассказывает руководитель российской делегации Совместной российско-китайской демаркационной комиссии Генрих Киреев. 18.10.1999. "Правда".

выражал желания мирно и эффективно решить вопросы, но ответа не было с стороны царя, и дал приказ атаку на Албазен². Где он пишет, что «... чтобы каждый благоденствовал по своему и каждый в своем месте жил покойно. Русского государства Лоча без всякого повода подступили к границам наших Солонцов и прочих, обижают народ и грабят имущество звероловов; Гентемур и других беглецов неоднократно принимали и уже долгое время чинят злодейства на границах. При таком положении дела, сразу выслать большое войско,— перебить и истребить,— для меня нестерпим»³

В 1685 г. около 2 тыс. китайских солдат подошли к Албазину, на условии свободного выхода, русский воевод А.Толбузин сдался, китайцы разрушили этот оплот российского присутствия на Амуре, а затем покинули данный район. А через некоторое время русские снова вернулись на место. По военному действию по китайским и русским источникам появляется расхождение « продолжавшаяся почти полгода осада Албазина оказалась для маньчжурских войск безуспешной. Русский гарнизон...ожесточенно оборонялся. В результате маньчжуры были вынуждены отказаться от силовых методов действий и пойти на переговоры»⁴. А по другой версии «жители около Нерчинска больше не могут выдержать угнетение царской власти, началось восстание, и требуют объединиться с Ценской армией атаковать Нерчинск»⁵.

А с другой стороны, после этой встречи, Ценские войска уходили с русскими пленами около 40 человек, среди пленных оказался священник Максим Леонтьев и верующее население. Китайский император Каньси с пониманием относился к ним, представил и место проживания и китайской буддисткой кумирни для духовной нужды. Много албазинцев женились на китайских девушках. И они, и их потомки стали православными . Расширяется дипломатическая и духовная миссия Россия, потом были полностью переведены на китайский язык Священное Писание и богослужение,

2 Женмин жибао он-лайн: Сегодня в истории. Подписание нерчинского договора Китая и России 7 сентября 1689г.

(人民网.1689年9月7日 中俄《尼布楚条约》签订)

3 Города и остроги земли сибирской. 1683г. ранее октября 3.— Грамота из Ли-Фан-юаня начальникам русских живущих в Албазине.

4 И.М. Попов Россия и Китай: 300 лет на грани войны. (Очерки истории военно-политических отношений) М.; Изд. «АСТ-Астрель», 2004. 511 с.

5 Женмин жибао он-лайн: Сегодня в истории. Подписание нерчинского договора Китая и России 7 сентября 1689г.

(人民网.1689年9月7日 中俄《尼布楚条约》签订).

сейчас и остались православные церкви в крупных городах Китая.⁶ Благодаря тому факту, в Китае сейчас в 2015 г. около 15 ты. китайских верующих в православной религии.⁷

Стороны в течении четырех месяца заключили окончательный вариант договора⁸. Нерчинский договор был заключен 29 августа 1689 года (по китайскому источнику дата заключения была 7 сентября 1689г.⁹). Согласно статьям Нерчинского договора, Ценская империя получила все земли по верхнему Амуру и ликвидировала там русские поселения. Город Албазин подлежал «разорению до основания». Люди с “приезжими грамотами” разрешены заниматься взаимной торговлей между подданными России и Ценской империи. В дальнейшее время, из-за ряд исторических и внутрикитайских проблем пограничный вопрос также не было решено.

Bibliography

1. <http://www.patriarchia.ru/db/text/1143899.html>
2. <http://www.people.com.cn/GB/historic/0907/2921.html>
3. https://docviewer.yandex.ru/?uid=63151475&url=ya-mail%3A%2F%2F2300000007919695466%2F1.2&name=LUKIN_China.pdf&c=55db8291a288
4. <http://www.people.com.cn/GB/historic/0907/2921.html>
5. <http://www.people.com.cn/GB/historic/0907/2921.html>
6. <http://www.pravda.ru/politics/18-10-1999/900057-0/>
7. <http://www.pravda.ru>
8. 1. <http://www.patriarchia.ru>
9. <http://www.people.com.cn/>

6 Официальный сайт московского патриарха. Китайская автономная православная церковь.

7 А.В. Лукин . Возвышающийся Китай и бужущее Россия : работы о Китае и российско-китайских отношениях. М. Изда. Международное отношение 2015 стр. 8.

8 С российской стороны нерчинский мирный договор подписали Ф.А. Головин, И. Е. Власов и С. Корницкий, от цинского правительства — Сонготу, Тунгоган и Лантань.

9 Женмин жибао он-лайн: Сегодня в истории. Подписание нерчинского договора Китая и России 7 сентября 1689г.

(人民网.1689年9月7日 中俄《尼布楚条约》签订).

Монахини-сестры милосердия: символичность образа и реальность помощи

*Различен милования образ и широка заповедь сия.
Иоанн Златоуст*

Есть символические фигуры, олицетворяющие сущность определенного типа общественных отношений практически на протяжении всей их истории. В условиях геополитического кризиса следует вспомнить выделение еще в 1970-х гг. двух пар таких фигур, которые, по мнению известных исследователей международных отношений Р. Арона и Дж. Розенау, вместили в себя главные характеристики международной жизни: солдата и дипломата, а также туриста и террориста. Отметим прозорливость ученых, сумевших выявить ведущие пути осуществления международных связей и возможность их персонализации. При всей непохожести отмеченных пар они отражают дихотомию конфликта и взаимодействия, силы и интереса. Одновременно они сужают пространство международного общения. На практике его палитра намного богаче, помимо основных цветов в ней присутствуют полутона. Многочисленные оттенки передают линий международных связей, существующих кроме главных каналов, наполняют их контексты новым смыслом. И если обнаруживаются такие нити международных контактов, то обязательно находятся их персонализированные воплощения, чаще всего (хотя и необязательно), связанные с профессиональной деятельностью носителей основной идеи, цели и одновременно средства конкретного проявления международной жизни.

На протяжении тысячелетий отношения между народами переживали сменяемость периодов конфронтации и сотрудничества, к несчастью, с преобладанием первой. Оказалось, что образы сражающихся воинов, почти скрыли фигуры тех, кто стремился смягчить удары войны, помочь залечить ее раны. Среди них были не только врачи, но и сестры милосердия. Образ сестры милосердия формируется на пограничье не только войны и мира, здоровья и болезни, но, что важно для его использования в качестве символа международных отношений, на соединении духовного и мирского начал. Для

включения фигуры сестры милосердия в перечень символических персон, олицетворяющих тенденции развития международной жизни, важно проследить, как содержание их деятельности, так и внешний облик, начиная с XII в. до наших дней, претерпевали изменения, которых оказалось на удивление мало.

Традиция привлечения женщин к оказанию помощи больным берет начало в средневековых монастырях. В то давнее время монахиням не просто было получить разрешение ухаживать за больными, поскольку в обществе контакт с телом считался прерогативой женщин, которые эти тела знали, т.е. замужних женщин или даже уличных. Первыми заниматься помощью больным стали бегинки – женщины, спонтанно собиравшиеся в группы, чтобы вести монашескую жизнь без официального церковного одобрения. Общины женщин и девиц для ухода за больными появляются в городах Голландии и Германии. Принцесса Елизавета Тюрингская (1207-1231) на свои средства построила больницу, приют для подкидышей и сирот, в которых сама много работала. В 1235 г. она была причислена к лику святых и в ее честь была основана католическая община елизаветинок. Также в XIII в. Екатерина из Сиены, принадлежавшая Третьему ордену доминиканцев, выхаживала больных чумой, не боясь смертельной опасности. Кьяра Оффредуччо (1194-1253) была одной из первых последователей Франциска Ассизского и основательницей ордена клариссинок (лат. *Ordo Sanctae Clarae*), причислена к лику святых. Орден быстро распространялся по Европе. Например, в чешских землях самый старший монастырь клариссинок был основан в Праге королевской дочерью Анежкой Пржемысловной в 1231 г. Затем появились монастыри в Хебе, Чешском Крумлове, Оломоуце, Зноймо и других городах. В мирное время сестры общины ухаживали только за больными женщинами, а в военное - и за мужчинами, нуждающимися в медицинской помощи. Много делалось для больных проказой. Но практически все эти монастыри перестали существовать в чешских землях к концу XVIII в.

Известна подобной деятельностью община иоаниток, члены которой проявили особую самоотверженность в Париже во время эпидемии чумы 1348 г. В ведении сестер-госпитальерок находились крупные госпитали - Святого Людовика в Париже, а также в других городах Франции. В 1535 г. Анджела Меричи основала в северной Италии орден урсулинок (лат. *Ordo Sanctae Ursulae*). В прологе к его уставу она писала: «...будьте внимательны с сердцем широким и пол-

ным мечт»¹. Хотя урсулиники больше внимания уделяли обучению девочек, отмечены они были на ниве ухода за больными.

Практика оказания монахинями помощи больным в европейских странах явилась основанием для возникновения понятия «сестра милосердия» (фр. *soeur de charité, de la miséricorde*) и первой общины сестер милосердия. Это происходит во Франции накануне Тридцатилетней войны. 8 декабря 1617 г. в часовне при больнице города Шатильон Викентий де Поль (1581-1660) такую общину и поставил во главе ее Луизу де Марийяк (1591-1660). Она организовала семинары для сестер милосердия и сиделок, а в 1641 г. создала специальную школу по их обучению. Поль считал, что община должна состоять из вдов и девиц, которые не должны быть монахинями и не давать постоянные обеты. Особенности общества он выразил во втором пункте правил, данных Дочерям Милосердия: «Им должно иметь в виду, что хотя они не принадлежат к религиозному ордену, так как его устройство не сочетается с обязанностями их призвания, тем не менее, обязаны вести жизнь столь же добродетельную, как если бы они были посвящены в религиозный орден. Поскольку они более открыты миру, чем монахини, то их монастырь - ничто иное, как келья больного; их келья - наемная комната; их капелла - приходская церковь; их затвор - общественные улицы и палаты больных; их убежище - послушание; их покров - страх Божий; их ограда - святая скромность. Где бы они не соприкасались с миром, им должно держать себя с такой же степенью собранности, чистоты сердца и тела, отстраненности от тварного и подавать такой же назидательный пример, как и монахини в затворе своих монастырей»². Изначально оказание помощи страждущим в общинах Дочерей Милосердия включало миссию по обращению в католичество представителей других конфессий. В летописях общества есть сведения, что «в течение первого года пребывания «Дочерей Милосердия» в Парижской больнице для бедных (фр. *Hotel - Dieu*) их работа была благословлена 760 обращениями из лютеран, кальвинистов и даже раненых в морском бою турков»³. Общество Дочерей Милосердия существует и сейчас, являясь самым многочисленным среди монашеских общин. В конце XX в. оно насчитывало почти три тыс. подразделений с 26 тыс. сестер⁴.

1 Чевелова М. Женские монашеские ордены // <http://www.radio.cz/ru/rubrika/progulki/zhenskie-monasheskije-ordeny>.

2 Rules of the Daughters of Charity, Servants of the Sick Poor. Ch. I / Vincent de Paul and Louise de Marillac. Rules, Conferences, and Writings. N.Y., 1995. P. 169.

3 Sisters of Charity of St. Vincent de Paul // Catholic encyclopedia: <http://www.newadvent.org/cathen/03607a.htm>.

4 Lexikon für Theologische und Kirche. Freiburg, Basel, Rom, Wien, 2001. B. 10. S. 795.



Франсуа Бонвен. Милосердие. 1851. Коллекция Анри Миттерана и Генриетта Браун. Сестры милосердия. 1859. Художественная галерея, Гамбург.

С международной функцией организации «Дочери Милосердия Святого Викентия де Поля» связывается и происхождение отличительного головного убора с крыльями. Большой накрахмаленный кусок белой ткани складывался вверх таким образом, чтобы создать подобие рогов (фр. cornes). Его название кишнот (фр. quichenotte), по легенде, пошло от слов английских слов kiss me not («не целуй меня»), которые твердили французские монашки англичанам во время Столетней войны (1337-1453). На самом деле этот головной убор появился гораздо позже. Существует версия, что кишноты пошли именно от практики пребывания сестер милосердия в госпиталях, когда была необходимость надвигать ткань на лицо при общении с заразными больными или опускались почти до глаз, чтобы монахиня видела только рану и место перевязки, но не все тело мужчины. Носили их не постоянно, а лишь выходя из монастыря. С начала XX в. некоторые стали аббатисы запрещать кишноты, считая, что монахини в них выглядели привлекающими излишнее внимание.

Изначально правилом стало участие в деле милосердия знатных дам. Во Франции своим подвижничеством отличалась герцогиня Мари-Мадлен д'Эгильон (1604-1675), племянница кардинала Ришелье, всесильного первого министра Людовика XIII. Она вышла замуж в 16 лет и стала вдовой в 18, после чего решила уйти в монастырь, но

кардинал запретил юной вдове это делать. Тогда герцогиня отдала все свое огромное состояние и приложила собственное усердие служению нуждающимся. Такому примеру следовали многие. В нашей стране наиболее известна своей подвижнической деятельностью Великая княгиня Елизавета Федоровна (1864-1918), учредившая Марфо-Мариинскую Обитель Милосердия. В ночь на 5 (18) июля 1918 г. Елизавета Федоровна была сброшена в шахту Новая Селимская в 18 км от Алапаевска. И обычные, не относящиеся к высшей знати монахини-сестры милосердия платили за служение не только благосостоянием, но своей жизнью: четырнадцать Дочерей Милосердия были казнены на гильотине во время Французской революции, десять были убиты в 1870 г. в Китае, также десять – во время Гражданской войны и революции в Испании (1936-1939). Этот список можно еще долго продолжать.

Общины сестер милосердия создавались во Франции, Нидерландах, Польше и других странах. А поскольку конгрегации действовали как трансграничные институты, то сестринских опыт из одних стран достаточно быстро с помощью конгрегаций передавался в другие. Например, опыт конгрегация боромеек (в честь покровителя Св. Карла Боромейского) была основана в 1652 г. в Нанси (Франция). Основной миссией конгрегации была благотворительная работа и работа в больницах. С XVIII в. конгрегация постепенно распространялась в Италию, Германию, Голландию, Австрию, Чехию. Боромейки основали в 1843 г. монастырь с костелом Св. Карла Боромейского и больницу под Петржином. К середине XIX в. в Западной Европе уже насчитывалось около 16 тыс. сестер милосердия.

Многочисленные конгрегации наряду с преподаванием начали открывать больницы и заниматься организацией ухода за больными на дому, несмотря на то, что церковные правила запрещали монахиням оказывать кому-либо помощь на дому. Одной из таких организаций стала католическая женская монашеская конгрегация «Сестры Милосердия» (англ. The Religious Order of the Sisters of Mercy, RSM), основанная в Дублине (Ирландия) 12 декабря 1831 г. Кэтрин Элизабет Маколи. Деятельность конгрегации «Сестры Милосердия» направлялась на помощь обездоленным и образование малообеспеченных. Члены конгрегации принимали обеты бедности, послушания и целомудрия. Сейчас отличительной чертой конгрегации является принятие характерного только для этой общины особого обета служения и активная общественная деятельность, проявляющаяся в лоббировании определенных политических программ.

Отличие общин сестер милосердия в России, в частности первой Свято-Троицкой, от европейских, заключалось в их межконфессиональном, т.е. конфессионально-смешанном характере. Эта община была основана в 1844 г. Великой княжной Александрой Николаевной и принцессой Терезией Ольденбургской. В Москве первая община появилась во время эпидемии холеры в 1848 г. Ее организаторами были княгиня Софья Щербатова и врач Федор Гааз. Из этой общины выделилась группа сестер, организовавших общину «Утоли мои печали». Эти общины включали в свой состав православных, лютеранок и католичек, что требовало отвлечения от вероисповедных и догматических различий. Например, в этой общине с 1846 г. самоотверженно служила Сара Биллер, урожденная Килгем, дочь мятежного английского протестанта, приехавшая в Санкт-Петербург и ставшая первой начальницей Школы взаимного обучения для бедных девочек по ланкастерской системе, открытой в 1821 г. и преобразованной затем в Училище Св. Елены. Сейчас это одним из ведущих образовательных учреждений Санкт-Петербурга - школа № 77 с углубленным изучением химии⁵. С межконфессиональной точки зрения поучительно то, что устав Свято-Троицкой общины сестер милосердия был утвержден императором, а не Святейшим Синодом, как это полагалось для церковных общин⁶. Правда, к императорской подписи была добавлена пометка: «В порядке опыта». Можно заключить, что межконфессиональный подход к организации общин сестер милосердия отражал понимание России как межконфессиональной Империи в синодальный период истории Русской церкви. Это положение, в частности, было высказано выдающимся церковным историком И.К. Смоличем⁷.

Разумеется, бескорыстная помощь нуждающимся в медицинской помощи сестер-милосердия, связанных с Церковью, оказала влияние в середине XIX в. на формирование института профессиональных медицинских сестер. Такая служба впервые была организована во время Крымской войны (1853-1856) англичанкой Флоренс Найтингейл (1820-1910). Она вместе со своими помощницами, среди которых были монахини-сестры милосердия, отправилась в полевые госпитали сначала в Турцию, а затем в Крым. Другой известной медсестрой

5 Данстан Дж. Сара Биллер. Английская учительница из Шеффилда в Петербурге XIX века. СПб., 2014.

6 Устав заведения Общины Сестер Милосердия / Полное собрание законов Российской Империи. Собрание второе. Т. XXIII. Отдел 1. 1848. СПб., 1849. С. 612.

7 Смолич И.К. К вопросу о периодизации истории русской церкви. Перевод с немецкого и научное редактирование архимандрита Макария (Веретенникова) // Альфа и омега. 1998. № 3 (17) // <http://ao.orthodoxy.ru/arch/017/017-smol.htm>.

того времени была ямайская медсестра Мэри Сикол (1805-1881). В то время сформировался устойчивый стереотип: медсестра - это санитарка, которая выносит с поля боя раненых или стоит у операционного стола. В России в 1853 г. добровольно отправились на фронт для оказания помощи раненым воинам сестры милосердия московской Никольской обители. Впоследствии была создана Крестовоздвиженская община сестер милосердия – первое в мире женское медицинское формирование по оказанию помощи раненым во время войны. Из 120 сестер Крестовоздвиженской обители, которые работали в осажденном Севастополе, 17 погибли при исполнении служебных обязанностей, а баронесса Юлия Вревская умерла от тифа в полевом лазарете. 68 из прибывших на фронт женщин были награждены медалью «За оборону Севастополя», среди них: Е. Бакунина, Е. Карцева, А. Стахович, Е. Хитрово и др.

22 августа 1864 г. шестнадцать государств Европы и Америки подписали Женевскую «Конвенцию об улучшении участи раненых и больных в действующих армиях». Отныне каждый, кто отмечен повязкой с красным крестом, должен был спасать и охранять всех, чья кровь оросила поле чести, не различая ни друзей, ни врагов. Начали создаваться национальные общества Красного Креста. В России, которая присоединилась к Конвенции в 1867 г., общины сестер милосердия стали учреждаться Российским обществом Красного креста (РОКК). Смещение акцентов в составе их учредителей с религиозного на светский способствовало тому, что важнейшей задачей называлась уже не благотворительная деятельность, а «подготовка опытного женского санитарного персонала для ухода за больными и ранеными, как в военное, так и в мирное время». То, что по Нормальном уставу, утвержденному для общин сестер милосердия Красного Креста, в них принимались лица «христианского вероисповедания» (§ 35), подразумевало сохранение межконфессионального состава общин⁸. Возможно, усиление светского влияния общества Красного Креста на организацию сестринского служения привело к тому, что в советский период сестер милосердия стали называть «медсестрами» и «сандружинницами». При этом суть их службы сужалась до спасения раненых с поля боя, оказания первой помощи солдатам и офицерам. Подвиги многих из них в годы Второй мировой войны способствовали достижению Победы. Вообще не только в СССР, но и в других социалистических странах деятельность монахинь-сестер милосердия ограничивалась пространством

⁸ Нормальный устав общин сестер милосердия Российского общества Красного Креста: [утв. 13 мая 1903 г.] / Рос. о-во Красного Креста. СПб., 1910. С.12, 15.

монастырей. Но были и исключения. В Чехословакии после 1968 г. сестры в приютах смогли заниматься душевно больными и инвалидами, а после в 1989 г. вернулись в Прагу, получили обратно монастырь и школу. Именно сестры-боромейки ухаживали за больным экс-президентом Чехии Вацлавом Гавелом.

Вместе с тем росло и понимание того, что миссия сестры милосердия не может быть ограничена только помощью непосредственно участвующих в сражении. Необходимость расширения помощи доказывала католическая монахиня, основательница в 1948 г. женской монашеской конгрегации Сестры миссионерки любви (лат. *Congregatio Sororum Missionarium Caritatis*), занимающейся служением бедным и больным, Мать Тереза Калькуттская (Агнес Гонджа Бояджиу, 1910-1997). Полемика ее деятельности были горячие точки планеты: Северная Ирландия, Южная Африка, Ливан и т.д. В 1982 г. во время осады Бейрута Мать Тереза убедила армию израильтян и палестинских партизан прекратить перестрелку, чтобы дать ей время вывезти детей, закрытых во фронтовом госпитале. Она стала лауреатом Нобелевской премии мира (1979)⁹, а в 2003 г. была причислена Католической Церковью к лику блаженных. Есть много почитателей Матери Терезы, но немало и критиков. В отчете, опубликованном в журнале *Stern*, утверждается, что в 1991 г. только 7% пожертвований, поступивших в Миссию Милосердия, были использованы на благотворительные цели¹⁰. Имеются сведения, что во время природных катаклизмов в Индии, жертвами которых становились сотни тысяч людей, Мать Тереза призывала молиться о пострадавших, но ни разу не пожертвовала деньги для помощи. Исследователи обращают внимание на сомнительные политические связи, огромные суммы денег, проходившие через ее руки и плохой уход за больными и умирающими в 517 миссиях в ста странах. Прославленная монахиня придерживалась весьма жестких и догматичных взглядов, полагая, что страдание есть участь больных. Она также резко возражала против разводов, аборт и контрацепции. Приюты миссии часто находились в плохом состоянии, больные в них не получали необходимого питания и обезболивающих. Это нельзя было списать на недостаток средств, поскольку Мать Тереза получала деньги со всего мира. Еще в 1996 г. отмечалось, что ее фонд имел множество волонтеров, но практически не привлекал врачей. Миссия не делала различий между излечимыми и неизле-

9 Немтина А.А. Мать Тереза. М., 2013; Фалько Ж.-М. ди. Мать Тереза. Вера творит чудеса. М., 2004.

10 Pointing Fingers At Mother Teresa's Heirs. *Forbes*. 8/10/2010

чимыми больными, поэтому люди, которые могли бы выжить, подвергались риску смерти от инфекции и отсутствия лечения. Даже сама Мать Тереза называла свои объекты «Дома для умирающих» (англ. Houses of the Dying). Вызвало обвинения в лицемерии то, Мать Тереза не пользовалась медицинскими услугами созданных ею приютов, а обращалась за квалифицированной медицинской помощью в известные медицинские клиники США, Европы и Индии. Однако эти замечания не умаляют ни ее подвижнической деятельности, ни мудрости высказанных заповедей, в числе которых были следующие:

1. Люди бывают неразумны, нелогичны и эгоистичны – все равно прощайте их.
2. Если вы проявили доброту, а люди обвинили вас в тайных личных побуждениях – все равно проявляйте доброту.
3. Если вы добились успеха, то у вас может появиться множество мнимых друзей и настоящих врагов – все равно добивайтесь успеха.
4. Если вы честны и откровенны, то люди могут вас обманывать – все равно будьте честны и откровенны.
5. То, что вы строили годами, может быть разрушено в одночасье – все равно продолжайте строить.
6. Если вы обрели безмятежное счастье, то вам могут завидовать – все равно будьте счастливы.
7. Добро, которое вы сотворили сегодня, люди позабудут завтра – все равно творите добро.
8. Делитесь с людьми самым лучшим из того, что у вас есть, и им этого никогда не будет достаточно – все равно продолжайте делиться с ними самым лучшим. В конце концов, вы убедитесь, что все это было между Богом и вами и никогда не было между вами и ними.
9. Неважно, кто и что говорит о вас – принимайте все с улыбкой и продолжайте делать свое дело.
10. Молитесь вместе и пребудьте в единстве.

В настоящее время все чаще обращается внимание на отличия медицинских сестер-монахинь от светских медсестер. Это – не только умелые руки, но и чуткое, любящее сердце. Монахини - медицинские сестры относятся к больнице как к своей миссии, трудясь без расписания и еженедельного отдыха. Они подчиняются настоятельницам своих монашеских общин и отдают туда свою зарплату. За право работать в больницах им пришлось бороться. Монахини-сестры милосердия часто нарушали запрет приближаться к роженицам и к пациентам мужского пола, что станови-

лось причиной конфликтов с церковным начальством. Об этом свидетельствует расследование Священной Конгрегацией по работе с монашествовыми в католическом мире, вследствие многочисленных протестов, вызванных тем, что монахини оказывают помощь не только больным женщинам и детям, но и мужчинам, как на дому, так и в больницах. Монахини победили, и, осознавая необходимость профессиональной подготовки, получили от Папы Пия X, в 1905 г., возможность основать первую профессиональную школу для медсестер. Однако дозволенное церковными властями расширение сферы приложения их усилий не привело к тому, что пространство активности монахинь-сестер милосердия также увеличилось. Например, вплоть до 1960-х гг. в Италии старшими медсестрами везде были монахини, затем их с этой должности полностью вытеснили мирянки. Согласно данным, приведенным в книге «Монахини в мире здравоохранения» А. Бруско и Л. Бьондо, с 1975 по 1992 г. в Италии число монахинь-госпитальерок уменьшилось от 15 тыс. до чуть более 10 тыс.¹¹ Монахини все больше предпочитают заниматься профессией медицинской сестры в миссиях, где они нужнее.

Эти изменения объяснимы. Медсестры-монахини подчиняются врачу, но, прежде всего, Богу и своей совести. Медицина не всемогуща, не все, что возможно с научной точки зрения, является допустимым с точки зрения этической. А реальность ставит новые вопросы биоэтики, эвтаназии, биологического завещания. Ответить на них так, как ожидает общество, в котором преобладает секуляризованное сознание, монахини-сестры милосердия не могут.

И все же эта сфера деятельности востребована. В России в конце 1980-х гг. вновь начали создаваться общины сестер милосердия, являвшиеся группами православных мирянок во главе со священниками, объединившимися для оказания помощи больным, сиротам, престарелым, бездомным, бедным. Малочисленные для огромной страны общины не могли сразу изменить отношения в обществе, где отзывчивость уступила место равнодушию, а слово «милосердие» определяется в словарях как «устаревшее». Даниил Гранин в статье «О милосердии» попытался проанализировать эту плачевную ситуацию¹². А через десять лет он вернулся к этой теме, переработав в очерк «Потерянно милосердие» и включив в него историю Ленинградского общества «Милосердие», созданного в

11 Профессию медсестры изобрела ... монахиня. Исследование роли монахинь в истории медицины // Радио Ватикана // <http://ru.radiovaticana.va/news/2012/07/17>.

12 Гранин Д.А. О милосердии // Литературная газета. 1987. 18 марта. С. 13.

1988 г. во многом благодаря стараниям самого писателя¹³.

Весь сложный исторический путь сестер милосердия, как связанных с монашеским служением, так и со служением светским, особенно востребованным в периоды международных вооруженных конфликтов, говорит о справедливости отнесения этой фигуры к символическому ряду персон, олицетворяющих международные отношения. Внесение такой фигуры в этот ряд будет означать окончание эпохи, определяющей чертой которой был дефицит понимания во взаимодействии сильных и слабых.

Bibliography

1. Гранин Д.А. О милосердии // Литературная газета. 1987. 18 марта. 13 с.
Granik D.A. About charity // Literary newspaper. 1987. March 18th. 13 p.
2. Гранин Д.А. Потерянное милосердие // Нева. 1999. № 8.
Granik D.A. Lost mercy // Neva. 1999. № 8.
3. Данстан Дж. Сара Биллер. Английская учительница из Шеффилда в Петербурге XIX века. СПб.: Дмитрий Буланин, 2014.
J. Dunstan. Sarah Biller. English teacher from Sheffield in St. Petersburg of the XIX century. SPb.: Dmitri Bulanin 2014.
4. Карпычева Л.А. Сестры милосердия. История в свете современности // Начало. Журнал Института богословия и философии. 2005. № 14. С. 128-145.
Karasev L.A. Sisters of Mercy. The history in the light of modernity // Start. Journal of the Institute of Theology and Philosophy. 2005. № 14. P. 128-145.
5. Козловцева Е.Н. Московские общины сестер милосердия в XIX - начале XX века. М.: Издательство Православного Свято-Тихоновского Гуманитарного Университета, 2010.
Kozlovitseva E.N. Moscow community of the Sisters of Charity in the XIX - early XX century. M.: Publisher Saint Tikhon's Orthodox University, 2010.
6. Немтина А.А. Мать Тереза. М.: Издательство Францисканцев, 2013.
7. Нормальный устав общин сестер милосердия Российского общества Красного Креста: [утв. 13 мая 1903 г.] / Рос. о-во Красного Креста. СПб.: Тип. В.Ф. Киршбаума, 1910.
Normal charter community of Sisters of Charity of the Russian Red Cross Society: / Ros. on of the Red Cross. Petersburg.: Type. V.F. Kirschbaum 1910.
8. Профессию медсестры изобрела ... монахиня. Исследование роли монахинь в истории медицины // Радио Ватикана // <http://ru.radiovaticana.va/news/2012/07/17>.
The profession of nurse invented ... a nun. Investigation of the role of nuns in the history of medicine // Vatican Radio.
9. Lexikon fur Theologische und Kirche. Freiburg, Basel, Rom, Wien: Herder-Verlag, 2001. В. 10.
10. Pointing Fingers At Mother Teresa's Heirs. Forbes. 8/10/2010.
11. Rules of the Daughters of Charity, Servants of the Sick Poor. Ch. I / Vincent de Paul and Louise de Marillac. Rules, Conferences, and Writings. N.Y.: Paulist Press, 1995.
12. Sisters of Charity of St. Vincent de Paul // Catholic encyclopedia:<http://www.newadvent.org/cathen/03607a.htm>.

13 Гранин Д.А. Потерянное милосердие // Нева. 1999. № 8.

***КАТОЛИЦИЗМ:
ТЕНДЕНЦИИ И ПЕРСПЕКТИВЫ***



Послание Папы «Граду и Миру»: «Там, где рождается Бог, расцветает милосердие» (2015)

Святейший Отец Франциск обратился к верующим и ко всем людям доброй воли с традиционным посланием «Urbi et Orbi» - «Граду и миру» и преподал им торжественное благословение.

Текст послания Святейшего Отца:

Дорогие братья и сестры, поздравляю вас с Рождеством!
Христос нам родился, возрадуемся в день спасения нашего!

Откроем наши сердца, чтобы принять благодать этого дня, которой является Он Сам: Иисус – это лучезарный «день», взошедший на горизонте человечества. День милосердия, в который Бог Отец открыл человечеству Свою необъятную нежность. День света, рассеивающего тьму страха и тревоги. День мира, в который становится возможным встречаться, вести диалог и прежде всего примиряться. День радости: «великой радости» для малых и смиренных, для всего народа (ср. Лк 2,10).

В этот день от Девы Марии родился Иисус, Спаситель. Рождественский вертеп показывает нам «знак», который дал нам Бог: «Младенца в пеленах, лежащего в яслях» (Лк 2,12). И мы, подобно вифлеемским пастухам, идем посмотреть на этот знак, на это событие, которое каждый год возобновляется в Церкви. Рождество – это событие, которое возобновляется в каждой семье, в каждом приходе, в каждой общине, принимающей любовь Бога, Который воплотился в Иисусе Христе. Как Мария, Церковь показывает всем «знак» Божий: Младенца, Которого она носила во чреве и произвела на свет, но Который есть Сын Всевышнего, ибо Он «от Духа Святого» (Мф 1,20). Вот почему Он - Спаситель: Агнец Божий, берущий на Себя грех мира (ср. Ин 1,29). Вместе с пастухами давайте припадём к Агнцу, поклонимся Божьей Благодати, сделавшейся плотью, и дадим волю слезам покаяния, дабы они наполнили наши глаза и омыли наше сердце. Все мы нуждаемся в этом.

Только Он, Он один может нас спасти. Только Божье милосердие может избавить человечество от многочисленных проявлений зла, иногда чудовищных, которые порождает в нём эгоизм. Божья бла-

годать может обратить сердца и открыть пути выхода из ситуаций, неразрешимых с человеческой точки зрения.

Там, где рождается Бог, рождается надежда. Он приносит её. Там, где рождается Бог, рождается мир. *А там, где рождается мир, нет больше места для ненависти и для войны.* И всё же именно там, где пришел в мир Сын Божий, сделавшийся плотью, не прекращаются напряженность и насилие, а мир остается даром, к которому следует взывать и который надо строить. Да возобновят израильтяне и палестинцы прямой диалог, чтобы достичь договоренности, которая позволит двум народам жить вместе в согласии, преодолев конфликт, который надолго противопоставил их друг другу, что имело тяжкие последствия для целого региона.

Попросим Господа о том, чтобы договоренность, достигнутая в Организации Объединённых Наций, позволила как можно скорее умолкнуть грохоту оружия в Сирии и нормализовать тяжелейшее гуманитарное положение изнурённого народа. Равным образом безотлагательно, чтобы договор в отношении Ливии получил всеобщую поддержку, дабы прекратились тяжёлые разделения и насилие, терзающие страну. Пусть старания всего международного сообщества будут единодушно направлены на прекращение зверств, - как в этих странах, так и в Ираке, Йемене и в Тропической Африке, - доныне сеющих многочисленные жертвы, порождающих жестокие страдания и не щадящих даже культурно-историческое наследие целых народов. Я думаю также о жертвах бесчеловечных террористических актов, в особенности недавних массовых убийств, произошедших в небе над Египтом, в Бейруте, Париже, Бамако и Тунисе.

Нашим братьям, преследуемым в разных частях мира за веру, да подаст Младенец Иисус утешение и силу. Они - наши современные мученики.

Мира и согласия мы просим для возлюбленных народов Демократической Республики Конго, Бурунди и Южного Судана. Да будет упрочено посредством диалога общее обязательство по созиданию гражданского общества, вдохновленного искренним духом примирения и взаимопонимания.

Пусть Рождество принесёт подлинный мир Украине и облегчение тем, кто страдает от последствий конфликта, пусть вдохновит стремление к выполнению достигнутых соглашений, чтобы во всей стране восстановилось согласие.

Да просветит радость этого дня усилия колумбийского народа, чтобы он и впредь стремился к достижению желанного мира, воодушевляясь надеждой.

Там, где рождается Бог, рождается надежда; а где рождается надежда, люди вновь обретают достоинство. Тем не менее и в наши дни множество мужчин и женщин лишены человеческого достоинства и, как Младенец Иисус, терпят холод, бедность и отвержение со стороны людей. Пусть наша близость достигнет самых незащищенных, в первую очередь детей-солдат, женщин, терпящих насилие, жертв торговли людьми и наркоторговли.

Да не оскудеет наша поддержка тем, кто бежит от нищеты и от войны, путешествуя в условиях, слишком часто оказывающихся бесчеловечными, а нередко и рискуя жизнью. Да будут вознаграждены обильными благословениями люди и государства, которые прилагают щедрые усилия, приходя на помощь многочисленным мигрантам и беженцам, принимая их и помогая построить достойное будущее для себя и для близких, а также интегрироваться в принимающее их общество.

В этот праздничный день да ниспошлет вновь Господь надежду тем многим, у кого нет работы, да поддержит усилия тех, на ком лежит общественная ответственность в политической и экономической сферах, дабы они стремились к достижению общего блага и защищали достоинство каждой человеческой жизни.

Там, где рождается Бог, расцветает милосердие. Это самый драгоценный дар Бога для нас, особенно в Юбилейный год, когда мы призваны открыть нежность Отца нашего небесного к каждому из нас. Да сподобит Господь прежде всего заключенных испытать Его милосердную любовь, исцеляющую раны и побеждающую зло.

Итак, давайте сегодня все вместе *возрадуемся в день спасения нашего.* Созерцая рождественский вертеп, давайте устремим взор на раскрытые объятия Иисуса, которые показывают нам милосердное объятие Отца, и услышим голос Младенца, который нам шепчет: «Ради братьев моих и ближних моих говорю я: «мир тебе!»» (Пс 121,8).

Abstracts

Zyazikov M.M.

The role of the Russian language in the modern world

It is pointed out that Russia's leading role on the world arena will be accompanied by a growing significance of the Russian language in the conditions of the new configuration of powers and multipolarity. In the article, the author is rethinking the role of the Russian language in the modern conditions, which opens new ways to study it and spread Russian in the multinational Russian society and beyond it. Using practical examples, the author shows that expansion of cultural space of the Russian language defines the formation of supranational unity. Besides, horizontal and vertical planes of language construction are offered, as well as some concrete measures of development and maintaining the language as a source of world communication.

Keywords: the role of the Russian language in the modern conditions; the Russian language and the supranational unity; language construction; Russia as a multinational developmental model.

Dzutsev H.V.

Dibirova A.P.

Hugaeva A.A.

The current state of religious extremism in Russian sociological literature

This article is written on the materials of the modern sociological literature on Russian religious extremism.

Keywords: militant doctrine of absolute divinity, the fear of death, the clash of civilizations, Islamic radicalism, "forest brothers", the rise of religious consciousness, growth in the number of mosques, economic problems, unemployment, socio-economic structure of the Highlanders, "holy war", ethno-nationalism, post-industrial society, Christian countries.

Ternovaya L.O.

Sisters of Charity: the symbolism of the image and the reality of aid

The concept of "Sisters of Charity" and the first community appeared in the XVII century on the eve of the Thirty Years' War. And since that time the figure of a nun, associated with monastic service, has become obligatory in rendering assistance both to victims on the battlefield and civilians. Different countries have developed different rules for creating such communities and access to patients. In Russia, its hallmark was interfaith character of sisters' communities, which corresponded with the interfaith spirit of government.

Keywords: nuns, nurse, international relations, symbolic figures, interfaith mission.

Semenova V.I.

Religious totalitarianism and mind control in new religious movements

In this article the author explores the phenomenon of totalitarianism in new religious movements. There is a classification of signs of religious totalitarianism. The stages of changes in consciousness among members of religious sects are described, as well as management techniques used by leaders of new religious movements.

Keywords: religious totalitarianism, new religious movements, mind control, religious cult.

Аннотации

Зязиков М.М.

Русский язык и его роль в современном мире

В статье показано, что лидирующая роль России на международной арене в условиях новой конфигурации сил и многополярности мира будет сопровождаться существенным ростом значения и звучания русского языка. Проведено культурологическое осмысление роли русского языка в современных условиях, которые открывают новые каналы изучения и распространения русского языка в многонациональном социуме Российской Федерации и за его пределами. Автор на практических примерах указывает, что расширение культурного пространства русского языка определяет формирование наднационального общенационального единства; предлагает горизонтальную и вертикальную плоскости «языкового» строительства и конкретные меры по развитию и сохранению русского языка, как языка международного общения.

Ключевые слова: роль русского языка в современных условиях, русский язык и наднациональное единство, «языковое» строительство, Россия – многонациональная модель развития.

Дзуцев Х.В.

Дибирова А.П.

Хугаева А.А.

Религиозный экстремизм: исследования в российской социологической литературе

Данная статья написана на материалах современной социологической литературы России религиозного экстремизма.

Ключевые слова: воинственная доктрина, абсолютное божество, страх смерти, конфликты цивилизации, исламский радикализм, «лесные братья», рост религиозного самосознания, рост количества мечетей, экономические проблемы, безработица, социально-экономический строй горцев, «священная война», этнонационализм, постиндустриальное общество, христианские страны.

Терновая Л.О.

Монахини-сестры милосердия: символичность образа и реальность помощи

Понятие «сестра милосердия» и первая община появляются в XVII в. накануне Тридцатилетней войны. И с этого времени фигура сестры милосердия, связанной с монашеским служением, становится обязательной в оказании помощи как пострадавшим на поле боя, так и мирному населению. В разных странах складывались отличные от других правила создания таких общин и допуска к больным. В России отличительной чертой организации сестринских общин был их межконфессиональный характер, который отвечал межконфессиональному духу государственного устройства.

Ключевые слова: монахини, сестра милосердия, международные отношения, символические фигуры, межконфессиональная миссия.

Семенова В.И.

Религиозные движения и управление сознанием

В данной статье автор исследует феномен тоталитарности в новых религиозных движениях. Приводится классификация признаков религиозного тоталитаризма. Описаны этапы изменения сознания у членов религиозных сект, а также методы управления, используемые лидерами новых религиозных движений.

Ключевые слова: религиозный тоталитаризм, новые религиозные движения, управление сознанием, религиозный культ.

Authors

Dibirova A.P., Candidate of Biological Sciences, a senior researcher of the North Ossetian Institute of Social Research Center of the Institute of Social and Political Studies of the Russian Academy of Sciences.

Dzutsev H.V., Doctor of Social Sciences, head of the North Ossetian Social Research Center, Institute of Socio-Political Studies, Head of the department of sociology and social processes of the K.L. Khetagurov North Ossetian State University, Vladikavkaz.

Chjan Vei, Postgraduate researcher, Department of Foreign Journalism and Literature, Faculty of Journalism, Lomonosov Moscow State University.

Hugaeva A.A., Candidate of Sociological Sciences, Assistant Professor of sociology and social processes of the K.L. Khetagurov North Ossetian State University, Vladikavkaz.

Semenova V.I., Candidate of Political Sciences, Head of the department of the Veterans Fund of the Navy.

Ternovaya L.O., Doctor of Historical Sciences, Professor (MADI, Moscow Automobile and Road Construction University).

Zyazikov M.M., Deputy Plenipotentiary Representative of the President of the Russian Federation in the Central Federal District, Doctor of Philosophical Sciences, member of the Writers' Union of Russia.

Авторы

Дзуцев Х.В. - доктор социологических наук, руководитель Северо-Осетинского Центра социальных исследований Института социально-политических исследований РАН, заведующий кафедрой социологии и социальных процессов Северо-Осетинского госуниверситета имени К.Л. Хетагурова Владикавказ.

Дибирова А.П. - кандидат биологических наук, старший научный сотрудник Северо-Осетинского центра института социальных исследований Института социально-политических исследований Российской академии наук.

Зязиков М.М. - заместитель полномочного представителя Президента Российской Федерации в Центральном федеральном округе, доктор философских наук, член Союза писателей России.

Семенова В.И. - кандидат политических наук, начальник отдела Фонда ветеранов Военно-Морского Флота.

Терновая Л.О. - доктор исторических наук, профессор Московский автомобильно-дорожный государственный технический университет.

Хугаева А.А. - доцент кафедры социологии и социальных процессов Северо-Осетинского госуниверситета имени К.Л. Хетагурова, кандидат социологических наук. г. Владикавказ.

Чжан Вэй - аспирант, кафедра зарубежной журналистики и литературы, факультет журналистики, Московский государственный университет имени М.В. Ломоносова.

МЕЖДУНАРОДНЫЙ ИЗДАТЕЛЬСКИЙ ЦЕНТР

«ЭТНОСОЦИУМ»

Журнал «ЭТНОСОЦИУМ и межнациональная культура»
входит в перечень ВАК РФ

В составе редакционного совета ведущие государственные, общественные деятели, выдающиеся российские и зарубежные ученые. В работе журнала участвуют все регионы России, страны Латинской Америки, Китая, Европы. Журнал распространяется во всех органах государственной власти России (во всех регионах), в посольствах зарубежных стран и за рубежом.

ИЗДАТЕЛЬСТВО ОСУЩЕСТВЛЯЕТ:

создание, регистрацию, издание и продвижение журналов и альманахов; помощь во всех вопросах, в том числе в юридических, бухгалтерских, арендных, кадровых.

Редакционная подготовка

(литературное и техническое редактирование), дизайн.

Рецензенты и оппоненты, доктора наук и профессора.

Издаем книги, монографии, авторефераты, учебные пособия и др. на высоком уровне, нужным тиражом!

В процесс выпуска книги входит:

- * допечатная доработка (по желанию автора);
- * редактирование;
- * корректура;
- * подготовка электронного макета;
- * присвоение ISBN;
- * присвоение кодов УДК, ББК и авторского знака;
- * разработка дизайна обложки;
- * печать тиража (различными способами: офсет, цифра);
- * передача 16 экземпляров в Книжную палату;
- * рассылка готового тиража по территории РФ.

Все изданные нами книги проходят рецензирование и квалифицированную предпечатную подготовку.

www.etnosocium.ru
тел: +7 (495) 708-30-00
e-mail: etnosocium@mail.ru