

Научный и общественно-политический журнал
Международный издательский центр
ЭТНОСОЦИУМ

Mission confessions
МИССИЯ КОНФЕССИЙ

№ 24

Миссия журнала – консолидация прогрессивных сил,
конструктивных идей всех конфессий
перед лицом глобальных угроз.

Председатель редакционного совета

Языков М.М., заместитель полномочного представителя Президента РФ в Центральном федеральном округе, доктор философских наук, член Союза писателей России.

Доктор Фабио Баджо, Директор Международного института миграции Скалабрини Папского Урбанианского Университета.

Редакционный Совет журнала «Миссия конфессий»

Кузнецова Т.Ф., доктор философских наук, профессор. МГУ имени Ломоносова.

Пусько В.С., доктор философских наук, профессор МГТУ имени Н.Э. Баумана.

Иларионова Т.С., доктор философских наук, профессор РАНХиГС при Президенте РФ, генеральный директор Института энергии знаний.

Солонин К.Ю., доктор философских наук, Профессор Института китайской классики Народного университета Китая. Пекин.

Матушанская Ю.Г., доктор философских наук, доцент по кафедре философии, профессор кафедры философии и истории науки Казанского национального исследовательского технологического университета, профессор кафедры религиоведения (КФУ).

Ячин С.Е., доктор философских наук, профессор, заведующий кафедрой философии ДВФУ, Владивосток.

Водолацкий В.П., доктор социологических наук, депутат Государственной Думы Российской Федерации, Верховный Атаман Союза Казаков-Воинов России и Зарубежья, Казачий генерал.

Бахарев В.В., доктор социологических наук, профессор БГУ.

Данакин Н.С., доктор социологических наук, профессор БГТУ.

Бормотова Т.М., кандидат социологических наук, Всероссийский научно-исследовательский институт МВД России, ведущий научный сотрудник научно-исследовательского центра №1.

Арефьев М.А., доктор философских наук, профессор, заведующий кафедрой философии и культурологии СПбГАУ.

Хитарова И.Ю., доктор философских наук, профессор, член философского общества.

Туманян Т.Г., доктор философских наук, профессор, заведующий кафедрой философии и культурологии Востока.

Хрипкова Е.А., кандидат искусствоведения, старший преподаватель кафедры всеобщей истории искусства, факультет истории искусства, РГГУ.

Мартынкин А.В., кандидат исторических наук, директор Центра политических и этноконфессиональных исследований при Филиале МГУ в г. Севастополе, и.о. заместителя декана историко-филологического факультета, доцент кафедры истории и международных отношений Филиала МГУ в г. Севастополе.

Бессонов Е.Г., кандидат философских наук, доцент кафедры философии и культурологии, начальник отдела воспитательной работы и молодежной политики СПбГАУ.

Данненберг А.Н., доктор философских наук, доцент кафедры государственно-конфессиональных отношений РАНХиГС при Президенте РФ.

Грэм Стоуэрс, политолог, эксперт. Великобритания.

Дон Ансельмо Сантос, доктор политических наук, профессор, г. Мадрид.

Чжан Вэй, КНР.

Chairman of the Editorial Board

Zyazikov M.M., Deputy Presidential Envoy in the Central Federal District, Doctor of Philosophical Sciences, member of the Writers' Union of Russia.

Fadio Bodjo, Director of the International Institute for Migration "Scalabrini" of Pontifical Urban University.

Editorial Board

Kuznecova T.F., Doctor of Philosophical Sciences, Professor of Lomonosov Moscow State University.

Pusko V.S., Doctor of Philosophical Sciences, Professor of the Bauman Moscow State Technical University.

Ilarionova T.S., Doctor of Philosophical Sciences, Professor of The Russian Presidential Academy of National Economy and Public Administration, General Director of the Institute of Energy of Knowledge.

Solonin K.Y., Doctor of Philosophy, Professor of the Institute of Chinese classics, Chinese People's University.

Matushanskaya Y.G., Doctor of Philosophical Science, Associate Professor in the Department of Philosophy, Associate Professor of Department of Philosophy and Science History, Professor of the Department of Religious Studies.

Yachin S.E., Doctor of Philosophical Sciences, Professor, Head of the Department of Philosophy of Far Eastern Federal University, Vladivostok.

Vodolackiy V.P., Doctor of Social Sciences, Deputy of the State Duma of the Russian Federation, Supreme Ataman of the Union of Cossacks of Russia and abroad Warriors, Cossack General.

Baharev V.V., Doctor of Social Sciences, Professor of the VSU.

Danakin N.S., Doctor of Sociological Sciences, Professor of The BSTU.

Bormotova T.M., Candidate of Social Sciences, All-Russian Scientific Research Institute of the Russian Interior Ministry, leading researcher at the Research Center №1.

Arejev M.A., Doctor of Philosophical Sciences, Professor, Head of Department of Philosophy and Cultural Studies.

Hitarova I.Y., Doctor of Philosophical Sciences, Doctor of Philosophical Science, Professor, Member of the Philosophical Society.

Tumanyan T.G., Doctor of Philosophical Sciences, Professor, Head of Department of Oriental Philosophy and Cultural Studies.

Hripkova E.A., Candidate of History of Arts, Senior Lecturer, Department of Art History, Russian State Humanitarian University.

Martinkin A.V., Candidate of Historical Sciences, Director of the Center of political and ethno-religious Studies (Moscow State University in Sevastopol), Deputy Dean of Faculty History and Philology, Associate Professor of History and International Relations (Moscow State University in Sevastopol).

Bessonov E.G., Candidate of Philosophical Sciences, Associate Professor of the Chair of Philosophy and Culture Studies, Head of the Department of Education and Youth Politics at St. Petersburg Agrarian University.

Dannenberg A.N., Associate Professor of Church-State Relations of the Russian Presidential Academy of National Economy and Public Administration, Doctor of Philosophical Science.

Graeme Stowers, political scientist, expert, UK.

Don Anselmo Santos, Doctor of Political Sciences, Professor, Madrid.

Chjan Vei, People's Republic of China.

CONTENT

RELIGION AND SOCIETY

Komleva V.V. Religious institutions as regulators of the moral paradigm in geopolitics.....	8
Ternovaya L.O. The unity of the choir is the unity of souls.....	13
Hainickaya E.A. Modern pilgrimage and religious tourism in the Jewish Autonomous Region (based on the example of Eparchial Women's Monastery).....	22
Liu Fangfei Confucianism as a vector of the formation of diplomacy on the example of China.....	29
Ilyukhina V.V. Evolution of the social and philosophical catholic doctrine.....	35
Zimin P.G. Theology as a factor of political regularities.....	44

PHILOSOPHY, SOCIOLOGY AND CULTURE

Kasatkin P.I. Education in the context of the philosophy of culture: from new times to modern times.....	55
Ivakin G.A. "So that no one in the Union would have reason to challenge the authority of the Congress ...": "Dubrovinsky" Congress of the Union of Russian People.....	69
Sun Yan Strategy "One belt is one way" in the socio-cultural and economic cooperation between China and Russia and its impact on the development of processes in intercultural communication and the dialogue of cultures.....	91

CHRISTIANITY IN THE MIDDLE EAST

Palamarenko E.V. Christian presence in the State of Israel on the example of the Russian Ecclesiastical Mission in Jerusalem: challenges and prospects.....	99
Isaev V.A., Filonik A.O., Morozov V.I. Problems in adaptation of the oil and gas mining industry in the Gulf monarchies to the current conditions...	108
Morozov V.M., Nosenko T.V., Krylov A.V. The dynamics of the conflict between Israel and the Hamas organization in the period 2014-2016.....	119
Abstracts	127
Authors	133

СОДЕРЖАНИЕ

РЕЛИГИЯ И ОБЩЕСТВО

Комлева В.В. Религиозные институты как регуляторы нравственной парадигмы в геополитике.....	8
Терновая Л.О. Единство хора - единство душ.....	13
Хайницкая Э.А. Современное паломничество и религиозный туризм в Еврейской автономной области (на примере Епархиального женского монастыря).....	22
Лю Фанфэй Конфуцианство как вектор формирования дипломатии на примере Китая.....	29
Илюхина В.В. Эволюция социально-философской католической доктрины.....	35
Зимин П.Г. Теология как фактор политических закономерностей.....	44

ФИЛОСОФИЯ, СОЦИОЛОГИЯ И КУЛЬТУРА

Касаткин П.И. Образование в контексте философии культуры: от нового времени к современности.....	55
Ивакин Г.А. «Чтобы никто в Союзе не имел бы оснований оспаривать авторитет Съезда ...»: «дубровинский» съезд Союза русского народа.....	69
Сунь Янь Стратегия «Один пояс – один путь» в социокультурном и экономическом сотрудничестве между Китаем и Россией и его влияние на развитие процессов в межкультурной коммуникации и диалог культур.....	91

ХРИСТИАНСТВО НА БЛИЖНЕМ ВОСТОКЕ

Паламаренко Е.В. Христианское присутствие в Государстве Израиль на примере Русской духовной миссии в Иерусалиме: вызовы и перспективы.....	99
Исаев В.А., Филоник А.О., Морозов В.М. Проблемы адаптации нефтегазового комплекса аравийских монархий к современности.....	108
Морозов В.М., Носенко Т.В., Крылов А.В. Динамика конфликта между Израилем и организацией ХАМАС в период 2014-2016 гг.....	119
Аннотации	127
Авторы	133

Продолжаем прием статей на конкур
Россия — Италия



РЕЛИГИЯ И ОБЩЕСТВО

RELIGION AND SOCIETY

Дорогие друзья, уважаемые коллеги!

Журнал «Миссия конфессий»
продолжает серию публикаций в рамках
информационно-просветительского
проекта **«Католицизм и Православие:
религиозно-культурное
сотрудничество»**.

Приглашаем к публикации
материалов исследований
по диалогу всех конфессий.

Комлева В.В.*Доктор социологических наук, декан факультета международного регионоведения и регионального управления ИГСУ, РАНХиГС при Президенте РФ.*

Религиозные институты как регуляторы нравственной парадигмы в геополитике

В условиях жёсткой геоэкономической и геополитической конкуренции стран и регионов, именно религиозные институты становятся регуляторами вопросов справедливости, нравственности, понимания добра и зла.

Роль религиозных институтов в последние годы значительно возросла и трансформировалась. В условиях глобализации актуализировались идентичности и мир стал более дифференцироваться на «своих» и «чужих» по религиозному признаку, возросло влияние транснациональных и сетевых виртуальных религиозных организаций на общество и политические элиты, все чаще стали говорить о церковной дипломатии, как эффективной дипломатии в урегулировании отношений, возросла роль субъективного фактора в межконфессиональном диалоге. Это лишь часть изменений, которые имеет смысл анализировать. Рассматривая наиболее значимые факторы, способствующие изменению роли религиозных институтов в международном гуманитарном сотрудничестве, необходимо выделить «фактор нравственности», регуляции вопросов справедливости, нравственности, понимания добра и зла, некоторым образом назовём данный фактор «третьим» фактором в общей картине целостности..

Религия задолго до права регулировала жизнь людей. Нормы, выработанные внутри религий, ложились в основу права, а не наоборот. Понимание этого – залог гуманитарной безопасности. Ценность человеческой жизни – главная ценность. С этих позиций влияние религиозных институтов на формирование норм гуманитарного права становится необходимым, так как военная целесообразность нередко заменяет ценность человеческой жизни.

Так, в последние годы возникло понятие «сопутствующий ущерб» (collateral damage). В соответствии с документами Минобороны США, это неумышленный или дополнительный ущерб, нанесённый людям или объектам, которые на тот момент не являлись правомерной военной целью¹. Такого рода ущерб не является незаконным, поскольку не является чрезмерным, учитывая военное преимущество, обрётённое с помощью военного действия». Человеческие жертвы среди мирного населения – это «сопутствующий ущерб». Международной судебной практики по этим во-

1 DOD Dictionary of Military and Associated Terms (2017). [Электронный ресурс]. – Режим доступа: http://www.dtic.mil/doctrine/new_pubs/dictionary.pdf

просам крайне мало, потому что такие действия «не незаконны» (нельзя сказать, что они законны, они «не незаконны»). Христианские организации уже обращали внимание на необходимость пересмотра трактовки «сопутствующего ущерба» и запрета на отнесение людей к этой категории.

В целом по вопросу участия религиозных институтов в регулировании моральных и нравственных аспектов существуют противоречивые мнения, так как разные религии имеют разные подходы к оценке человеческой жизни, и в силу этого будут принимать усилия разной степени интенсивности в вопросе защиты человеческой жизни и в вопросе оценки смерти в условиях конфликтов и гуманитарных катастроф.

Так называемый, Четвёртый фактор, влияющий на трансформацию роли религиозных институтов в международном гуманитарном сотрудничестве, заключается **в повышении роли субъективного фактора**.

Мы живём в период, когда снова велика роль личности в развитии общественно-исторических процессов. Мы наблюдаем на примерах России, США, Германии, Франции, Турции, Сирии, Беларуси, Украины и других стран, как субъективный фактор влияет на модели международных отношений и является условием взаимопонимания и выбора векторов международного сотрудничества. Роль религиозных лидеров не менее важна, чем светских лидеров. Личные встречи и переговоры религиозных лидеров – важнейший фактор международного гуманитарного сотрудничества.

В статье уже упоминалась встреча глав католической и русской православной церквей - Папы Римского Франциска I и Патриарха Московского и Всея Руси Кирилла, обусловленная увеличением числа нарушения прав человека и кровопролитных войн и терактов, где было заявлено, что «абсолютно неприемлемы попытки оправдания преступных деяний религиозными лозунгами». Данную встречу и принятое совместное заявление рассматривают как попытку духовенства вернуться к бывшим позициям в мире играть значительную роль при решении международных проблем и конфликтов.

Наиболее активную международную деятельность ведёт Папа Римский – Франциск. Он выступал на заседании Генассамблее ООН, посвящённому 70-летию ООН, где он осудил войны в Ираке, Сирии, Ливии, Украине и других государствах, где страдает местное население, и отметил, что «интересы людей должны стоять выше узких интересов, даже если эти интересы имеют право на существование». Он совершает пасторские визиты в Израиль, Иорданию, Турцию, Южную Корею, Филиппины, США, Кению, Уганду, ЦАР, ряд европейских и латиноамериканских стран, где преимущественную часть общества составляют католики, с целью улучшение отношений с православными, снижения напряжённости в «горячих точках мира»,

решения проблем религиозных меньшинств, ущемлённых в правах.

Лидеры протестантов оказывают меньшее личностное влияние на международное сотрудничество, так как протестантство наиболее богато различными течениями и ответвлениями, среди которых встречаются лютеранство, кальвинизм, баптизм, англиканство и др. Однако отметим деятельность Протестантский мейнстрим, играющий значительную роль в жизни протестантов в США. Протестантский мейнстрим представляет интересы протестантских церквей в США, которые выражают озабоченность социальными проблемами в государстве и мире.

В православном мире личный вклад в международное гуманитарное сотрудничество и церковную дипломатию вносит патриарх Патриарха Кирилл, что достаточно закономерно, ибо именно он на протяжении многих лет возглавлял Отдел внешних церковных связей Московского Патриархата (который является важным звеном в РПЦ и отвечает за отношения с российскими государственными структурами, а также занимается связями церкви с зарубежными государствами и организациями). После избрания Кирилла известный французский богослов Жан-Франсуа Колозимо (Jean-François Colosimo) так прокомментировал это событие: «Русская православная церковь стоит сегодня перед выбором: замкнуться на своей социологии или раскрыться в своей креативности. Это выбор между искушением самоизоляции и призывом к общему благотворному влиянию»². При этом Колозимо отвечает, что именно патриарх Кирилл способен взять на себя ответственность повести РПЦ по второму пути.

Личный вклад Патриарха в дело международного гуманитарного сотрудничества оценивает Николь Казарян (научный сотрудник Института международных и стратегических исследований, преподаватель Свято-Сергиевского православного богословского института (Париж)). Он отмечает, что поле деятельности Патриарха Кирилла очень велико и политика Патриарха имеет мировой масштаб. По мнению экспертов, РПЦ ведёт внутри Православной Церкви определённую борьбу за влияние. Завладеть символическим капиталом и стать во главе 260 млн. православных во всём мире – такая стратегическая задача вполне осуществима, особенно учитывая реальный авторитет, основанный, в том числе, и, на упомянутых выше, демографических показателях. В этой связи аналитики вспоминают Всеправославный собор – проект, который РПЦ пытается осуществить на протяжении многих лет³. Остаются актуальными и предложения РПЦ по созданию Группы религиозных лидеров в партнёрстве с ЮНЕСКО.

2 Bloc-notes de Jean-François Colosimo. [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://www.orthodoxie.com/lire/blocnotes-de-jeanfrancois-colosimo/>

3 Казарян Н. Дипломатия Патриарха Кирилла. Ежегодный доклад Франко-русского центра «Обсерво». – М., 2014.

Подводя итоги, отметим, что анализ роли и потенциала религиозных институтов в международном гуманитарном сотрудничестве был бы весьма односторонним и неточным без понимания препятствий для такого сотрудничества. Среди таковых следует отметить:

- противоречия по ряду положений вероучений внутри религий и в ходе межрелигиозного диалога; недопонимание по причине того, связи верующих друг с другом и с другими регламентируют и формализуют что конфессиональные нормы и правила. Они устанавливаются различными вероисповеданиями, основываются на доктринальных положениях, которые, в свою очередь, берут свое начало из канонизированных текстов (Библия, Коран, Талмуд и др.), постановлений церковных соборов, произведений руководителей конфессий и т.д.;

- специфика понимания прав человека (особенно женщин и детей) в разных религиях;

- использование религии в политических целях, что не раз становилось предметом исследования российских и, особенно, зарубежных авторов, Например, Лоран Фабиус говорит о том, что использование религии в политических целях отрицательно сказывается на репутации как государств, так и религиозных организаций⁴;

- использование религии для формирования террористических групп и движений и провоцирования конфликтных ситуаций.

Именно изучение религий с точки зрения их конфликтного потенциала стало некой научно-теоретической доминантой, создающей препятствия для поиска возможностей сотрудничества, сформировав стереотипное отношение к религиям как факторам конфронтации. В международном информационном пространстве расставляются акценты и доминирует информация о деятельности именно тех религиозных институтов, которые являются источниками конфликтов. В тоже время религиозные институты, деятельность которых направленная на сотрудничество и миротворчество, остаются аутсайдерами. Данная статья, которая возможно, больше ставит вопросы, чем отвечает на них, является приглашением всех заинтересованных сторон к диалогу о повышении роли религиозных институтов в международном гуманитарном сотрудничестве.

Bibliography

1. Federal Law of September 26, 1997, No. 125-FZ "On Freedom of Conscience and on Religious Associations" (as amended and supplemented). - Access mode: <http://base.garant.ru/171640/2/#ixzz4YHEj3nBe>.

2. The concept of foreign policy of the Russian Federation (approved by President of the Rus-

4 Intervention de Laurent Fabius au colloque «Religion et politique étrangère» (6 novembre 2013). [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://www.diplomatie.gouv.fr/fr/le-ministre-les-secretaires-d-etat/anciens-ministres/laurent-fabius/discours/article/intervention-de-laurent-fabius-au-109024>

- sian Federation Vladimir Putin on November 30, 2016). - Access mode: http://www.mid.ru/foreign_policy/news/-/asset_publisher/cKNonkJE02Bw/content/id/2542248.
3. Fundamentals of the social concept of the Russian Orthodox Church, III.3. - Access mode: <http://www.patriarchia.ru/db/text/419128.html>.
4. Joint statement of the Pope Francis and His Holiness Patriarch Kirill. - Access mode: <http://www.patriarchia.ru/db/text/4372074.html>.
5. Elensky V.E. Religion in global politics: the end of the XX - the beginning of the XXI centuries. - Access mode: http://www.religiopolis.org/documents/3292-ve-elenskij-religija-v-global-noj-politike-konets-hh-nachalo-hhi-vekov.html#_edn18.
6. Ghazaryan N. Diplomacy of Patriarch Cyril. Annual report of the Franco-Russian center "Observe". - M., 2014.
7. Metropolitan Hilarion: The World Council of Churches will help protect Christians. - Access mode: <http://amin.su/content/analitika/10/3045/>.
8. Metropolitan Hilarion: persecution of Christians is unprecedented. - Access mode: <http://content.info/en/2014/04/29/news101927/>.
9. Metropolitan Hilarion: helping the refugees, the church remains out of politics. - Access mode: <https://mospat.ru/en/2015/06/26/news122349/>.
10. Metropolitan Hilarion: The Unia was and remains a special project of the Roman Catholic Church, aimed at converting the Orthodox into Catholicism. - Access mode: <http://www.pravmir.ru/mitropolit-ilarion-uniya-byila-i-ostaetsya-spetsproektom-rimsko-katolicheskoy-tserkvi-napravleniyim-na-obrashhenie-pravoslavnyih-v-katolichestvo/>.
11. Mchedlova M.M. Religion and "debates about identity": political contexts of the present. // Bulletin of the Center for Ethnoreligious Studies. - St. Petersburg: ANO Center for Ethnoreligious Studies. - 2016. - №2 (2). - P. 66-80.
12. Robert O. Cohen. Introduction: from interdependence and international institutions to globalization and controllability // The World Political Processor (MSU). - Access mode: http://www.worldpolit.ru/?option=com_content&task=view&id=73&Itemid=40.
13. Huntington S. The clash of civilizations. - Moscow: AST. - 2003. - P. 93-94.
14. Uzlauer D.A. Actual directions of international publications on religious studies. - Access mode: https://www.youtube.com/watch?v=_N9mTpIjfbA.
15. Bloc-notes de Jean-François Colosimo. - Access mode: <http://www.orthodoxie.com/lire/blocnotes-de-jeanfrancois-colosimo/>.
16. DOD Dictionary of Military and Associated Terms (2017). - Access mode: http://www.dtic.mil/doctrine/new_pubs/dictionary.pdf.
17. Guy H. Les fonctions politiques des organisations religieuses dans les régimes à pluralisme limité. // Revue française de science politique, 23^e année, № 3, P. 439-472.
18. Intervention de Laurent Fabius au colloque "Religion et politique étrangère" (6 novembre 2013). - Access mode: <http://www.diplomatie.gouv.fr/fr/le-ministre-les-secretaires-d-etat/anciens-ministres/laurent-fabius/discours/article/intervention-de-laurent-fabius-> Au-109024.
19. Kastoryano R. Minorités et politique étrangère: espace transnational et diplomatie globale // Politique étrangère. - 2010. - №3 - P. 579-591. - Access mode: <https://www.cairn.info/revue-politique-etrangere-2010-3-page-579.htm>.
20. Kazarian N. Orthodoxy and mondialisation: une résistance en mouvement. Les religions dans la mondialisation. Entre acculturation et contestation. - 2012. - 134 p.
21. Keohane R.O., Nye J.S. (J.). Transnational Relations and World Politics. Cambridge, Ma: Harvard University Press, 1972.
22. Lacorne D. Quelle place faut-il accorder à la religion dans la conduite de la politique étrangère des États-Unis? // Critique internationale, 4/2010 (n° 49), P. 159-169. - Access mode: <http://www.cairn.info/revue-critique-internationale-2010-4-page-159.htm>.
23. Mayer J.-F. Quels modèles pour les relations entre Église orthodoxe et État en Russie? 27 Janvier 2010. [An electronic resource]. - Access mode: <http://orbis.info/2010/01/quel-modele-pour-les-relations-entre-eglise-orthodoxe-et-etat-en-russie/>.
24. World Council of Churches. What we do. - Access mode: <http://www.oikoumene.org/en/what-we-do>.

Терновая Л.О.*Доктор исторических наук, профессор Московский
автомобильно-дорожный государственный технический университет.*

Единство хора - единство душ

Хор (др.-греч. χορός — толпа) — это не только певческий коллектив, но также совместное и гармоничное звучание голосов людей, которых хор объединяет людей независимо от их религиозной принадлежности, национальности, социального положения. Пение в хоре учит взаимопониманию и уважению. Основатель студийного движения в нашей стране, создатель уникальной системы массового обучения музыке и хоро-вому пению, президент Федерации детских и молодежных хоров России Г.А. Струве назвал хор прообразом идеального общества.

Одними из первых певческих коллективов в истории были древнегреческие хоры. Хор во время исполнения трагедий играл роль общественного мнения, определявшего действия других персонажей. Аристотель в «Поэтике» указывал, что «хор следует считать одним из актеров, чтобы он был частицей целого»¹. Древнегреческий хор всегда пел в один голос либо без сопровождения, либо под китару, также игравшую в унисон с хором. Хор подчеркивал народный характер древнегреческого театра, выражал отношение зрителей к событиям пьесы. Он мог выступать своеобразным «гласом народа», как хор в «Персах» и «Агамемноне» Эсхила, «Антигоне» Софокла. Но одновременно хор мог представлять самостоятельное действующее лицо, например в «Молящих» и «Эвменидах» Эсхила².

Неудивительно, что рождение христианства было отмечено хоровым пением. Первое христианское пение слышали от ангелов избранные люди тогда, когда родился младенец Иисус (Лк. 2:13-14). Начало пению в христианской церкви было положено Иисусом Христом. «И, воспев, пошли на гору Елеонскую» (Мф. 26:30). Раннее христианство приняло античную манеру хорового пения. До X – XII вв. хоры пели лишь в унисон или октаву. Позже голоса разделись на низкие и высокие, для них появились различные партии. До XV в., а в церковном песнопении — до XVII в., в хоре состояли только мужчины. Исключением были хоры монашеск. Лаодикийский собор, состоявшийся около 360 г., ставил 60 правил относительно вопросов церковного управления и христианского благочестия. Правило 15 гласило: «Кроме певцов, состоящих в клире, на амвон входящих и по книге поющих, не должно иным некоторым

1 Аристотель. Поэтика / Аристотель. Сочинения. В 4-х т. М.: Мысль, 1983. С. 666.

2 Редько А. М. Функциональность хора в пространстве древнегреческого представления // Молодой ученый. 2011. № 5. Т.2. С. 157-161.

петь в церкви»³. Начиная с IV в., пение за богослужением стало охватывать большую часть службы, чинопоследования становились приобретали песенный характер, возникали оттенки мирской свободы. Это было важно для привлечения людей красивым пением к посещению богослужений, но в то же время подвигало к развитию церковного песнопения, приданию ему своеобразия. В V в. в Риме появляются школы, готовившие певцов для церковных хоров.

Отцы церкви отрицательно высказывались в отношении пения и, в частности, исполнения, когда само исполнение, его театральность перечеркивало духовную составляющую. Красота песнопения была необходима для того, чтобы слушая красивое пение, душу наполнять необходимыми нравочувствиями. Так, Святитель Иоанн Златоуст с церковной кафедры говорил нескромному певцу: «Несчастный бедняк! Тебе бы надлежало с трепетом и благоговением повторять ангельское пение, а ты вводишь сюда обычаи плясунов, махая руками, топая ногою, двигаясь всем телом. Твой ум омрачен театральными сценами, и, что бывает там, ты приносишь в Церковь...»⁴. Однако рожденная музыкой красота, умноженная на высокий духовный смысл, сохранилась в хоровом пении в церкви и до наших дней. «Знаете, какой звук кажется мне самым красивым на свете? — задает вопрос американский музыкант, писатель и художник М. Джера. — Вы в церкви; хор из пятидесяти человек поет красиво и громко, но в какой-то момент все замолкает, и короткое мгновение эти голоса, слившись в один, резонируют в звонком воздухе»⁵.

Такой резонанс носил широчайший характер и в прошлом, соединяя отдельное исполнение с мировым звучанием. Эта закономерность хорошо прослеживается на примере церковного песнопения на русских землях, появившегося с Крещением Руси в 988 г. Поскольку как религия христианство было принято от Византии, вместе с ним были восприняты традиции богослужения и песнопения, существовавшие на тот момент в византийской Церкви. В Киевской Руси центрами хорового искусства были монастыри и княжьи дворы. В XI в. при Андреевском монастыре Киева, была открыта женская школа, где учили пению. В XIII в. певческие школы появились в Суздале, а XV в. — в Москве. С 1589 г. в Москве образцовыми «капеллами» были государевы певчие дьяки и патриаршие певчие дьяки и поддьяки, объединенные в организованные корпорации, со своими начальниками («уставщиками»). От государевых певчих, которые указом Петра I в 1713 г. были переведены в

3 Правила Лаодикийского собора // URL:<http://www.krotov.info/acts/canons/0343laod.html>.

4 Никольский А.В. Краткий очерк истории церковного пения с период I - X веков // URL:<http://otechnik.narod.ru/liturgika40.htm>.

5 Цитаты про пение // URL:<http://quoteka.org/tag/penie/page/2>.

Петербург, ведет начало Петербургский придворный хор, в конце XVII в. получивший название Придворной капеллы. В годы правления Екатерины II на церковную музыку оказали влияние усилившиеся связи с Западом. Благодаря работе в Петербурге Б. Галуппи и Д. Сарти, которые писали церковную музыку на православные тексты, занятия в Италии М.С. Березовского, Д.С. Бортнянского был создан новый, близкий к западноевропейской традиции, стиль в русской церковной музыке, называемый обычно «итальянским». Однако указом Святейшего Синода 1797 г. было запрещено исполнение хоровых концертов на литургии.

Но этот запрет не умалил силы хора. Известно, хоровое пение придает силы, которые особенно востребованы в годы испытаний. Во время и после Отечественной войны 1812 г. патриотический подъем выражался в создании и широком исполнении ораторий, кантат и песен, появлении хоровых переложений народных песен, повсеместном возникновении помещичьих хоров (Шереметьевский, хор князя Ю.Н. Голицына). Значительную роль в развитии патриотически ориентированной светской хоровой культуры сыграла опера. У М.И. Глинки хор занимал особое положение в драматическом действии.

Российская идентичности и культура неразрывно связаны с таким понятием как «соборность». Одним из его ярчайших носителей выступает хор. Расцвет хорового творчества на Руси связан с известными хоровыми коллективами. Это: хор государевых дьяков (1479), с 1717 г. — Придворная певческая капелла; с 1721 г. Хор патриарших дьяков, преобразованный затем в Синодальный хор (в 1911 г. Хор под рук. Н.М. Данилина гастролировал в Италии, Австрии, Германии; восторженно отозвались о коллективе А. Тосканини и Л. Перози, руководитель Сикстинской капеллы в Риме, но в 1918 г. хор был закрыт⁶). В число знаменитых хоров входили: хор Бесплатной музыкальной школы, созданной в 1862 г. Г.Я. Ломакиным и М.А. Балакиревым; Морозовский хор (Москва); Соколовский хор цыган; хор Д.А. Агренева-Славянского «Славянская капелла» (1868); Чудовский хор (хор Московского митрополита); Хор и Певческая капелла Русского хорового общества (1882-1888); Духовный хор А.П. Каютова, управляющего Московским отделением страхового общества «Россия»; Независимый хор А.А. Архангельского (Санкт-Петербург, 1880), после революции переименованный в Трудовой коммунальный хор, затем в Государственный хор; хор Киевского Софийского собора под управлением Я.С. Калишевского; духовный хор И.И. Юхова (1870 – 1942), созданный как семейный ансамбль в 1900 г. крестьянином Юховым, получившим затем диплом регента Синодаль-

6 Тугаринов Е.С. Великий русский регент В.С. Орлов. М.: Издательство Московского Подворья Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, Музыка, 2004.

ного училища; Хоровая капелла купца Н.С. Перлова под управлением Ф.А. Иванова, состоявшая из ста мальчиков и ста мужчин; Хор донских казаков (1919 – 1985) под управлением С. Жарова (1896 – 1985).

Музыкальные произведения всегда отражают окружающий мир, включая его политические реалии. Включение хоровых партий в них передает масштабность влияния события, отмеченного музыкой, на ход истории. Например, торжественная увертюра «1812 год» — оркестровое произведение П.И. Чайковского в память о победе России в Отечественной войне 1812 г., премьера которой состоялась 20 августа 1882 г., начинается с мрачных звуков русского церковного хора, напоминая об объявлении войны, которое в России проходило на церковных службах. После этого звучит молитва (тропарь «Спаси Господи люди твоя») о победе русского оружия в войне. Затем следует мелодия, представляющая марширующие армии (французский гимн «Марсельеза» отображает победы Франции и взятие Москвы в сентябре 1812 г.). Звуки русского народного танца («Эй, Дунай, мой Дунай, Эй, веселый Дунай») символизируют битву при Бородино. Бегство из Москвы в конце октября 1812 г. обозначено нисходящим мотивом. Гром пушек отражает военные успехи при подходе к границам Франции. С окончанием войны возвращается тема тропаря, исполняемая торжественно и радостно оркестром с колокольным звоном. За пушками и звуками марша слышна энергичная тема российского национального гимна «Боже, Царя храни», который противопоставляется французскому гимну, звучавшему раньше. Сила этого произведения настолько велика, что его часто исполняют в самые торжественные моменты в других странах, например, 4 июля в День Независимости США вместе с другой патриотической музыкой. С помощью хорового пения реализуется стремление людей выразить свою сопричастность важнейшим событиям в стране и мире. В 1913 г., в год празднования 300-летия Дома Романовых, в Пермской губернии 300 крестьянских хоров пели музыку из оперы Глинки «Жизнь за царя».

Закономерно, что после революций и в хоровом движении получают поддержку те участники, которые ощущают мир созвучно с революционными массами. Большевики обещали землю крестьянам. А после октября 1917 г. государственную поддержку получил старейший русский народный хор, организованный М.Е. Пятницким в 1911 г. из крестьян Воронежской, Рязанской и Смоленской губерний. В годы преобразований многие хоровые коллективы, получили новые названия. Так, Придворная певческая капелла была переименована в 1918 г. в Петроградскую хоровую академию, а затем, в 1922 г. Ленинградскую государственную академическую капеллу (позднее — имени Глинки). Синодальное училище (вместе с Синодальным хором) были ликвидированы. Вместе с тем

появлялись новые хоровые коллективы. 12 октября 1928 г. состоялось первое выступление ансамбля песни и пляски Красной Армии. Первым международным успехом коллектива стало завоевание Гран-При на Всемирной выставке в Париже в 1937 г. 26 июня 1941 г. на Белорусском вокзале одна из пока не выехавших на фронт групп Краснознаменного ансамбля красноармейской песни и пляски СССР впервые исполнила «Священную войну» — песню, которая стала гимном защиты Родины.

В те грозные годы вновь проявились духоподъемные силы хорового пения. Во время Великой Отечественной войны А.В. Свешников открыл в Москве хоровое училище, что стало продолжением работы детской хоровой школы мальчиков при Ленинградской академической капелле, появившейся в 1936 г. В царский период ценность царской капеллы в том состояла, что она воспитывала именно мальчиков — будущих певцов или регентов. А после революции в нее стали принимать девочек, и традиция хорового воспитания мальчиков была утрачена. Кроме того в 1942 г. Свешников создал Государственный хор русской песни и в этот же период Всероссийское хоровое общество. Власти понимали патриотическую роль хорового пения, поэтому даже с фронта забирали в хор мужчин⁷.

Хоровое пение помогает сплочению людей во время войны, но оно же способно взывать к миру. Ежегодно выступлением хора выживших в атомной бомбардировке в Нагасаки 9 августа 1945 г. «Химавари» («Подсолнух») в Парке мира исполняется песня Кадзумити Тэрати «Никогда больше» с призывом к миру не допустить атомных бомбардировок. Японский хор исполняет песню у Статуи мира, изображающей 10-метрового исполина, который указывает рукой в небо, откуда пришла страшная трагедия 1945 г. Музыканты всегда тонко чувствовали мир, его тревожные события находили и находят отклик в их творчестве. И это проявилось в реакции на теракты 11 сентября 2001 г. 20 октября 2001 г. в США известные артисты, музыканты, в том числе Мик Джаггер, Пол Маккартни, дали благотворительный концерт в память жертв терактов в Нью-Йорке и Вашингтоне. Через несколько лет, 14 сентября 2007 г. концерт хора московского Сретенского монастыря в концертном зале Библиотеки Конгресса США в Вашингтоне открылся общей молитвой в память о погибших в терактах 11 сентября. Соединение голосов с особенностью места исполнения хорового произведения умножает силу воздействия музыки на человека. Британский музыкант Б. Драмонд вспоминает: «Подростком я каждый день после школы пел в церковном хоре. Потом мой голос начал ломаться, и они выкинули меня прочь. Но любовь к хоровому пению никуда не делась: болгарский женский хор, «Страсти

⁷ Асафьев Б.В. О хоровом искусстве: Сб. статей / Сост. и коммент. А. Павлова-Арбенина. Л.: Музыка, 1980.

по Матфею» Баха, Арво Пярт и, конечно, хор Красной Армии — все это дает тебе силы, которые не способна дать никакая другая музыка»⁸.

Хоровое движение является одним из ярких проявлений не только любительского творчества в Европе, но и общественных движений в целом. Любительское хоровое движение в прошлом столетии было преимущественно обращено к пролетариату и сельским бедному и среднему классам. Европейское пролетарское самодеятельное хоровое движение в 1920-е гг. охватило Германию, Австрию, Чехословакию, Советский Союз. Рабочее хоровое движение опиралось на национальные хоровые традиции. В 1931 г. немецкий композитор Х. Эйслер возглавил «Боевую организацию рабочих певцов», находившуюся в сфере влияния Коммунистической партии Германии. В Англии это движение укрепилось в середине 1920-х гг., когда хоровые рабочие кружки Лондона объединились в Лондонский трудовой хоровой союз, во главе которого стал организатор этого союза, композитор Р. Боутон. В 1930-е гг., благодаря деятельности преемника Боутона А. Буша, пролетарское хоровое движение Англии было на подъеме. Британские хоровые фестивали и празднества, например Праздник труда в 1934 г., спланивали пролетариат. Создание национальной революционной песенности, воспитывающей, нацеливающей на борьбу — такова главная задача пролетарского хорового движения, руководимого, по традиции, композиторами-коммунистами. Важнейшим событием движения явилось создание Рабочей музыкальной ассоциации, председателем (с 1936) и затем президентом (с 1941) которой был Буш. За деятельностью ассоциации сочувственно следили молодые английские композиторы. Для одного из фестивалей (1938) Б. Бриттен написал кантату на стихотворения У.Х. Одена и Р. Суинглера «Баллада о героях» и затем хор (*a cappella*) на стихи Р. Суинглера «Вперед, демократия!». Пролетарское хоровое движение тесно соприкасалось с фольклорным. Обработки народных песен всегда служили важной составной частью репертуара рабочих хоров, и композиторы охотно удовлетворяли спрос. Но и направленность пролетарского хорового движения оказывала воздействие на интересы фольклористов, предугадывая им районы «полевой» собирательской работы. С лондонской Рабочей музыкальной ассоциацией был длительное время связан крупнейший английского фольклорист А.Л. Ллойда. В 1950-е гг. он опубликовал книги, посвященные фольклору северо-восточных шахтерских районов страны, а его обобщающая работа, книга «Народная песня в Англии», вышедшая в 1967 г., завершается главой «Индустриальные песни», в которой изучается пролетарский фольклор.

В связи с тем, что 2003 г. ЮНЕСКО внесла Праздники песни, кото-

8 Цитаты про пение // URL:<http://quoteka.org/tag/penie/page/2>.

рые проводятся в Латвии, Эстонии и Литве, в Список шедевров устного и нематериального культурного наследия как уникальное явление мировой культуры, нуждающееся в поддержке и защите, необходимо оставаться на истории этой традиции. В первой половине XIX в. хоровое пение в Латвии стало особенно популярным. Активно в этом движении участвовали церковь и школа. Движение Праздника песен началось с концертов объединенных хоров, первый из которых состоялся в 1864 г. в Дикли, а также с 1-го Курземского праздника песен прошедшего Дობеле в 1870 г. Репертуар этих праздников состоял главным образом из вокальной церковной музыки. В июне 1873 г. состоялся Первый всенародный праздник песни в Риге. В период революционных событий в латышской музыке появились хоровые обработки революционных песен, хористы стали исполнять соответствующие песни — от «Интернационала» до «Марсельезы». В Москве в июне 1918 г. в Сокольниках состоялось два Праздника песни латышских стрелков. В 1940 г. был организован Хор Радиокомитета. В прошлом праздники песни посвящались знаменательным датам: 25-летию Советской Латвии, 100-летию В.И. Ленина, юбилеям Октябрьской революции и Победы в Великой Отечественной войне. В 1973 г. отмечалось 100-летие Праздника песни, одновременно мероприятия посвящались 50-летию образования СССР. Сейчас Праздники песни и танца в Латвии, проходящие каждые пять лет, являются ярким завершением смотра достижений народного хорового искусства. В 2013 г. в Латвии прошел 25 Праздник песни и 15 Праздник танца. По традиции завершился праздник гала-концертом на Большой эстраде Межапарка, где в общем хоре объединилось более 13 тысяч хористов.

Почти в каждой западноевропейской школе и университете, при церковных приходах существуют свои хоры. Проводятся многочисленные конкурсы и фестивали, целью которых стало взаимообогащение опытом, поддержка начинающих хоровых коллективов и вокальных ансамблей, стимуляция создания новых и новых хоровых фестивалей, приобщение молодежи и всех желающих к духовному и культурному наследию путем совместного исполнения классических произведений. Например, в Великобритании распространены самые разные формы хоровых обществ. С середины прошлого века проводятся ежегодные фестивали-конкурсы, в которых участвуют даже маленькие хоры сельских общин. Это — певческие объединения, руководимые школьными учителями, пасторами, местными жителями. Английские фестивали, в отличие от континентальных, организуются преимущественно в провинциальных городах. Старейшим хоровым фестивалем считается Лидский. Традиции каждого фестиваля бережно сохраняются.

Хоровое пение помогает человеку не только реализовать собствен-

ную потребность в общении, но и почувствовать себя причастным к государственным интересам. Английское слово «*anthem*», означающее гимн, происходит от греческого понятия «антифона», означающей определенную манеру или жанр церковного пения. В католическом богослужении — это рефрен, который исполняется до и после псалма или евангельских песней, в протестантской церкви при антифонном пении одну строчку поет священник или хор, а вторую подхватывают прихожане или другой хор. Этим удастся добиться удивительного чувства единения людей. Государственные гимны, призванные объединять граждан, как правило, особенно торжественно звучат в исполнении хора. Однако история исполнения государственных гимнов знает не одни воодушевляющие примеры их пения. Пожалуй, наиболее известный пример связан с ФРГ, где гимн сейчас носит название «Немецкая песня». Музыка была сочинена Й. Гайдном после того, как во время поездки в Англию он услышал гимн «Боже, храни короля!». Композитор написал такое же величественное произведение для императора Священной Римской империи Франца II, а впоследствии императора Австрии Франца I. Но в качестве текста использовали немецкий перевод британского гимна. Так, в 1797 г. в Вене впервые был исполнен гимн «Боже, храни Франца, нашего императора!». После смены нескольких монархов, имя императора из текста вообще исключили, а гимн стал называться «Боже, храни и защити нашего императора и нашу землю!». Этот вариант просуществовал недолго, поскольку Австро-Венгрия распалась. Мелодия Гайдна оказалась основой еще одной торжественной песни, со словами, сочиненными в 1854 г. неким немецким юнкером: «Германия превыше всего». В 1922 г. эта песня была избрана официальным гимном Веймарской республики, а с 1933 г. — Третьего рейха. Поскольку заседания однопалатного рейхстага, которые после поджога исторического здания проходили в помещении Кроль-оперы или Нюрнберге, городе партсъездов Национал-социалистической немецкой рабочей партии, начинались и заканчивались пением гимна остряки прозвали состав рейхстага «самым высокооплачиваемым мужским хором в Германии».

Соревнования хоров известны давно. А с 2000 г. раз в два года стали организовываться Всемирные хоровые игры (англ. *World Choir Games*). Этот международный конкурс хоров впервые был проведен в Линце под патронатом президента Австрии Т. Клестилия. В первых хоровых играх приняли участие 342 коллектива из 30 стран. В 2016 г. Россия принимала Всемирные хоровые игры в Сочи⁹. Тогда состоялся Всемирный хоровой конгресс, участниками которого стали представители 70 стран¹⁰. Проведение

9 Конечно, подпевать лучше хором // Независимая газета. 2016. 21 января.

10 В Сочи начал работу Всемирный хоровой конгресс // URL:<http://sochi-news.net/other/2016/07/11/46127.html>.

ние таких игр в России совпало с возрождением Всероссийского хорового общества и, как следствие, хоровой культуры. Своей миссией Всероссийское хоровое общество видит не только развитие хорового искусства, как одного из элементов культуры, но и духовное, культурное, нравственное возрождение всего нашего общества, всей страны. Знаком интереса к хоровому искусству стал Детский хор России — в тысячу голосов.

В современном мире уже трудно кого-то удивить и виртуальными хорами, и реальным пением многих тысяч человек. И все же невозможно не согласиться со словами руководителя Санкт-Петербургского любительского камерного хора «Благовест» с самого его образования в 1971 г. А.П. Кудинского, который говорил: «...У меня возникает ощущение, что великое счастье — ансамблевое пение!»¹¹.

Bibliography

1. Aristotle. Poetics / Aristotle. Compositions. In the 4 th vols. M.: Mysl, 1983. 830 p.
2. Asafiev B.V. On the choral art: Sat. Articles / Comp. And comments. A. Pavlov-Arbenin. L.: Music, 1980. 216 p.
3. The World Choral Congress began its work in Sochi // URL: <http://sochi-news.net/other/2016/07/11/46127.html>.
4. Of course, it's better to sing along with the choir // Nezavisimaya gazeta. 2016. 21 January.
5. Nikolsky A.V. A short essay on the history of church singing during the I-X centuries. Pg., 1916 // <http://otechnik.narod.ru/liturgika40.htm>.
6. On the church singing: Articles / Comp. O.V. Lada. M.: Talan, 1997. 160 p.
7. The rules of the Laodicean Cathedral // URL: <http://www.krotov.info/acts/canons/0343laod.html>.
8. Redko A.M. Chorus Functionality in the Space of the Ancient Greek Representation // Young Scientist. 2011. № 5. V. 2. P. 157-161.
9. The site of the Blagovest choir // URL: <http://blagovestchoir.ru>.
10. Tugarinov E.S. The great Russian regent V.S. Orlov. M.: Publishing House of Moscow Compounds of the Holy Trinity Sergius Lavra, Music, 2004. 400 p.
11. Quotes about singing // URL: <http://quoteka.org/tag/penie/page/2>.

Список литературы:

1. Поэтика / Аристотель. Сочинения. В 4-х т. М.: Мысль, 1983. 830 с.
2. Асафьев Б.В. О хоровом искусстве: Сб. статей / Сост. и коммент. А. Павлова-Арбенина. Л.: Музыка, 1980. 216 с.
3. В Сочи начал работу Всемирный хоровой конгресс // URL: <http://sochi-news.net/other/2016/07/11/46127.html>.
4. Конечно, подпевать лучше хором // Независимая газета. 2016. 21 января.
5. Никольский А.В. Краткий очерк истории церковного пения в период I–X веков. Пг., 1916 // <http://otechnik.narod.ru/liturgika40.htm>.
6. О церковном пении: сб. статей / Сост. О.В. Лада. М.: Талан, 1997. 160 с.
7. Правила Лаодикийского собора // URL: <http://www.krotov.info/acts/canons/0343laod.html>.
8. Редько А.М. Функциональность хора в пространстве древнегреческого представления // Молодой ученый. 2011. № 5. Т. 2. С. 157-161.
9. Сайт хора Благовест // URL: <http://blagovestchoir.ru>.
10. Тугаринов Е.С. Великий русский регент В.С. Орлов. М.: Издательство Московского Подворья Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, Музыка, 2004. 400 с.
11. Цитаты про пение // URL: <http://quoteka.org/tag/penie/page/2>.

¹¹ Сайт хора Благовест // URL: <http://blagovestchoir.ru>.

Хайницкая Э.А.*Аспирант факультета ФГБОУ ВПО «Приамурский государственный университет им. Шолом-Алейхема», ассистент кафедры истории и архивоведения.*

Современное паломничество и религиозный туризм в Еврейской автономной области (на примере Епархиального женского монастыря)

В последние два десятилетия наблюдается резкое изменение в отношениях между религией и государством. Естественно, что и такое религиозное явление как паломничество претерпело много изменений, сохранив определённые традиционные нормы. У людей возник интерес к религиозным объектам [7, с. 140].

Сегодня большой популярностью пользуется религиозный туризм, который иногда неправильно отождествляют с паломничеством. Например, С.Ю. Житенёв даёт такое определение религиозному туризму: светское путешествие, осуществляемое с культурно-познавательными целями в форме экскурсионной поездки [3, с.168]. По мнению этого же исследователя, под паломничеством следует понимать традиционный вид религиозной деятельности, заключающейся в путешествии верующих к святыням для их посещения и поклонения [3, с.28].

Таким образом, религиозный туризм и паломничество существенно различаются по цели, мотивации, причинно-следственным связям и т.п. Чтобы ответить на вопрос - можно ли назвать современное паломничество особым видом религиозного туризма, необходимо разобраться в причинах этих движений.

Причины паломничества включают в себя исцеление от душевных или физических недугов, молитву за родных и близких, стремление к совершению «богоугодной» работы, отмоление своих и чужих грехов, выражение благодарности за помощь, проявление преданности вере, подвижничество, поиск смысла жизни.

Одной из главных причин паломничества можно считать отсутствие или недостаток ритуальных действий на территории проживания верующего, который и отправляется в другой регион, к святыням.

Традиционно паломничество подразделяется на несколько видов [9, с.192-193]:

- 1) по количеству участников - на индивидуальные, групповые и семейные;
- 2) по продолжительности - на кратковременные, сезонные и длительные;
- 3) по объектам посещения – на конфессиональные (церкви, храмы,

монастыри) и природные культовые места (горы, озёра, родники, пещеры);

4) по местоположению объекта поклонения - на внутреннее и зарубежное паломничества;

6) по характеру паломничества – на обязательное и добровольное.

Каким бы ни было паломничество групповым или массовым, кратковременным или долговременным, по территории России или с выездом зарубежье, оно всегда осуществляет ряд функций. Е.Ш. Танеев и С.К. Волжина предлагают следующие функции паломничества [9, с. 194]:

1. Духовно-просветительская функция, связанная с участием паломников во всех церковных службах, со знакомством их с местными жителями, прихожанами, с местными святыми и святынями;

2. Миссионерская функция, способствующая приобщению людей к церкви, к её нормам и устоям;

3. Общеобразовательная функция, знакомящая людей с историей новых мест, с монастырями, которые всегда являлись сосредоточением духовной и культурной составляющей жизни общества;

4. Коммуникативная функция, выражающаяся во взаимодействии паломников с единомышленниками – единоверцами;

5. Объединяющая функции, способствующая сплочиванию настоятелей храмов с прихожанами или сплочиванию представителей нескольких приходов, которые совершают паломнические поездки;

6. Благотворительная функция, помогающая экономической жизни прихода или монастыря в виде пожертвования продуктов, вещей, денег;

7. Обменная функция, позволяющая делиться практическим опытом социальной и духовной работы.

Эти функции можно обобщить в три основные группы:

1. Функции религиозного характера, в которые входят: духовно-просветительская и миссионерская.

2. Культурно-образовательная и обменная функции.

3. Функции социального характера: коммуникативная, объединяющая, благотворительная функции.

Такое деление основных функций паломничества способствует целостному представлению целей и задач паломничества, а также его общественной и религиозной роли.

Выбор места посещения паломников зачастую зависит от значимости места в религиозном смысле. Большей популярностью пользуются старинные храмы, монастыри к которым и совершаются паломнические поездки. Организацией паломнических поездок занимаются специальные службы, которые находятся при монастырях, приходах, епархиальных центрах [5, с. 455].

На территории Приамурья организацией паломнических поездок по России и зарубежью занимается Дальневосточный паломнический центр Хабаровской епархии. Данный центр реализует программу «Биробиджанская епархия» - «Паломничество в Биробиджан из Хабаровска» [2].

Биробиджанская епархия существует на территории Еврейской автономной области с 2002 г., и ежегодно сюда приезжают паломники. Паломнические поездки осуществляются по взаимной договорённости между Паломническим центром и Биробиджанской епархией. Обычно поездка продолжается в рамках одного дня, хотя имелись случаи длительных посещений святынь Биробиджана.

В программу «Биробиджанская епархия», обычно входит посещение Благовещенского кафедрального собора, Храма, святителя Николая, Епархиального женского монастыря, Храма во имя мучениц Веры, Надежды, Любви и матери их Софии (с. Валдгейм) [8]. Одним из часто посещаемых паломниками мест в ЕАО, является Епархиальный женский монастырь, во имя Святителя Иннокентия, митрополита Московского.

Единственный Свято-Иннокентьевский женский монастырь в Еврейской автономной был образован из прихода в 2007 г. Он расположен в селе Раздольное, недалеко от г. Биробиджана. Изначально сам приход стал осуществлять свою деятельность ещё с 2000 г. В подаренном местными предпринимателями строительном вагончике стали проживать две женщины, приезжающие на одну-две недели из города. Они же и стали на территории будущего монастыря вести хозяйство, совершать церковные службы [6, с.3].

В 2007 году епископом Иосифом были пострижены в монахини первые сотрудницы монастыря (монахини Екатерина и Марина). Монахиням Екатерине и Марине (в миру они были матерью и дочерью) и пришлось обустроить первоначально монастырь в «строительных вагончиках».

Настоятельницей монастыря стала монахиня Анастасия (Иванченко). С 2011 года велось строительство на территории монастыря сестринского корпуса. В этом здании, общей площадью 450 кв.м. расположены кухня, трапезная (она же используется и в качестве конференц-зала). На втором этаже – монашеские кельи и помещение для выпечки просфор (хлеб, используемый в богослужениях и литургии). Третий этаж занимает домовая церковь, посвящённая Божьей Матери «Спорительницы хлебов». С тех пор монастырь активно сотрудничает с населением, СМИ, а также занимается благотворительностью.

У монастыря имеются собственные святыни, которые и привлекают паломников:

- Икона с частицей мощей святителя Иннокентия, митрополита

московского. Святитель Иннокентий является не только покровителем монастыря, но и просветителем всего дальнего Востока. Именно во времена его деятельности многие народы, жившие на Дальнем Востоке, познакомились и приняли православие.

- Ковчег с частицей мощей преподобной исповедницы Параскевы Дмитриевской. Параскева Дмитриевской (Параскева Фёдоровна Матиешина) занималась просветительской деятельностью, а именно обучала крестьянских дочерей церковному пению и чтению книг на церковно-славянском языке. В 1930-х годах матушка Параскева (Матиешина) была сослана в Казахстан за свою миссионерскую деятельность.

- Ковчег с частицами мощей святых дев мучениц, пострадавших за Христа в 258 году (Конкордии, Виктории, Викентии). Святые мученицы пострадали во время восьмого гонения на христиан, которое предпринял по всей Римской империи император Валериан в 258 году. Конкордию до смерти засекли железными прутьями, а Виктория и Викентия после ссылки на Север Африки, были усечены мечом [8].

Зачастую в Свято-Иннокентьевский монастырь приезжают паломники из Хабаровска, Уссурийска и Благовещенска, а также из других дальневосточных городов. Кроме них Биробиджанскую епархию посещают паломники из Зарубежья (Австрия, Китай).

Такие поездки совершаются в любое время года, обычно между приездами паломников проходит месяц-два, и продолжаются от одного дня до нескольких недель.

Так в августе 2015 года паломники из Австрии смогли посетить святыни ЕАО. Католические паломники принадлежат к приходам Святого мученика Вита, Рождества Марии и святой Анны. Паломническую группу возглавлял отец Себастьян Хакер, иеромонах, член Ордена Бенедиктинцев. Примечательно, что отец Себастьян Хакер и его паломническая группа являются преподавателем и учащимися гимназии при монастыре Шоттенштифт. Данная гимназия была основана ещё в XXII веке, 35 лет в ней изучается русский язык. В гимназии ученики могут выбирать, на определённой ступени обучения, иностранный язык (французский, древнегреческий, русский). Как правило 1/5 учащихся гимназии выбирает русский язык [1, с.3].

Главной целью приезда католических паломников в ЕАО стало посещение русских святынь, встреча с православными верующими. Таким образом познакомились с православной культурой и с современной жизнью России, в частности с жизнью ЕАО. Кроме этого для них было важно узнать, как в современной России сохраняются паломнические традиции, особенно на территории, где никогда не было монастырей [1, с.3].

Паломники из Австрии посетили в Биробиджанской Епархии не

только Свято-Иннокентьевский монастырь, но и строящийся в селе Кирге храм во имя Святого мученика Иоанна Воина, который расположен на территории будущего монастырского подворья. Монастырское подворье-это своего рода представительство монастыря, находящееся в значительном удалении. Обычно подворье строят либо для сбора пожертвований и для приема паломников, либо для какой – либо хозяйственной деятельности. На территории подворья располагаются жилые помещения и обязательно храм. Монастырское подворье и храм во имя Святого мученика Иоанна Воина в с. Кирга начали строить в 2013 году. По инициативе местных жителей и монахинь Свято-Иннокентьевского монастыря в 2013 году был зарегистрирован православный приход. Этот приход и стал основой будущего подворья [4, с.2].

Так как подворье, как и монастырь, является первым религиозным учреждением такого типа в Еврейской автономной области, то у австрийских паломников вызвало особый интерес его строительство и будущее устройство. В конце паломнической экскурсии гости заложили в основание храма Святого мученика Иоанна Воина символические кирпичи [1, с.3].

Встреча на территории женского монастыря представителей двух религиозных течений является не только культурно-образовательным, но и межконфессиональным взаимодействием.

Однако наиболее часто в женскую обитель приезжают паломники из соседних российских регионов. В основном это небольшие группы верующих. Сёстры монастыря организуют экскурсии: показывают хозяйственные помещения, земельные угодья. Паломники обязательно участвуют в церковных службах. Как правило паломники - это люди разных возрастов и обязательно воцерковлённые. Воцерковлённые люди-это тот, кто исповедует какую-либо религию, то есть ходят в церковь. Нередко среди паломников находятся люди, которые изъявляют желание приехать ещё раз в монастырь чтобы пожить. Таких случаев бывает очень много.

Для тех, кто приезжает на длительное время в монастырь существует небольшая «монастырская гостиница» - комната на четырёх человек. Женщин, которые приезжают в монастырь, обычно называют трудницами. Потому, что они приезжают не только для ознакомления с внутренним укладом жизни монастыря, но и для оказания какой-либо помощи. Трудницы – паломники, как и насельницы обители также несут послушания. Так как в Свято-Иннокентьевском монастыре небольшое количество сестёр (8), то послушание паломниц ничем не отличается, от основных обязанностей насельниц. В крупных монастырях как правило паломникам даёт строго определённые послушания, не слишком

тяжёлые [1, с.3]. Кроме «популярных» видов паломничества (групповых и одиночных) существует ещё и так называемое «массовое» паломничество. Митрополит Кирилл (Гундяев) определяет традиционным видом массового паломничества – крестные ходы. Формы проведения крестных ходов на сегодняшний день действительно разнообразны: крестные ходы на велосипедах, по железной дороге, по воздуху, на байдарках и т.д. Организация любых крестных ходов «привлекает людей не только к участию в массовом паломничестве, но и пробуждает интерес к православной вере [7, с.143].

Свято-Иннокентьевский монастырь активно принимает участие в организации крестных ходов. Ежегодно на территории Приамурья организуется крестный ход со списком Албазинской иконы Божией Матери «Слово плоть бысть». Насельники обители встречают паломников у себя в монастыре и угощают их сделанным традиционным способом монастырским квасом.

В начале лета 2016 года в женский монастырь совершили крестный ход байкеры, участники автопробега с акцией «против абортот». Среди участников этого необычного крестного хода были и дети, и взрослые. Традиционно в монастыре проходит молебен по случаю завершения крестного хода [1, с.3].

Таким образом, на основе рассмотрения современного паломничества и религиозного туризма в святые места ЕАО, можно сделать несколько выводов и отметить «изменения», «новации»:

- Организация паломничества на сегодняшний день осуществляется не только епархиальными службами, но и туристическими фирмами;
- Привлечение к организации специалистов разных областей (краеведов, туристических консультантов, страховых агентов) не обязательно принадлежавших какой-либо конфессии;
- Расширение географии паломнических поездок, а основе специально разработанных епархиями программ;
- Появление «монастырских гостиниц» и «странноприимных домов» способствует увеличению желающих поучаствовать в паломнических поездках;
- Появление информации о поездках по святым местам в СМИ (на телевидении, в интернете) [7, с.150].

В целом, такие изменения неизбежно порождают определённые проблемы в паломничестве. Привлечение туристических фирм зачастую выявляет плохую организацию паломнических поездок. Имеются проблемы с покупкой билетов, с размещением и питанием. Нередко люди, которые не принадлежат какой-либо конфессии, проявляют свою некомпетентность в организации поездок, в проведении экскурсий. Но,

самой острой проблемой является та информация, которая исходит от СМИ. Это появление ложных святых и святынь. Появление святынь, которые могут излечить от всех болезней или принесут удачу и богатство несомненно притягивают людей, заставляют тратиться на покупки якобы религиозных предметов. Всё это естественно формирует ложные представления о религии, о её основных составляющих.

Таким образом современный институт паломничества в ЕАО, сохраняя свои традиционные формы, успешно развивается и является видом религиозного туризма. Паломничество имеет свои причины, цели, функции, которые ярко отражаются в осуществлении паломнических поездок в Свято-Иннокентьевский женский монастырь, находящийся на территории Еврейской автономной области.

Bibliography

1. Vorobyov I. God bless you // Birobidzhan star. - 2015. - 02 September. - 3 p.
2. The Far Eastern Pilgrim Center of the Khabarovsk Diocese <http://palomniki.su/countries/ru/g23/khabarovsk/services/palomnikdv.htm> (04.06.2016).
3. Zhitenev S.Yu. Religious pilgrimage in Christianity, Buddhism and Islam: sociocultural, communication and civilizational aspects - М.: Indrik, 2012. - 264 p.
4. A billable stone // Birobidzhan's star. - 2014. - 07 November. - 2 p.
5. Zelenova E.V. Actual problems of modern Orthodox pilgrimage // State, religion, church in Russia and abroad. - 2011.- № 3-4. - P. 451-455.
6. Ivashchenko V. Skeet // Mig. - 2008. - 07 January. - 3 p.
7. Cyril (Gundyaev), Metropolitan. Report "Revival of pilgrimage-church-wide care", delivered at the IV general church conference "Orthodox pilgrimage: traditions and modernity" November 28, 2007 - М.: Indrik, -2009. - P. 139-153.
8. Pilgrimage to Birobidzhan <http://www.eparh.ru/content/view/1300/85/> (04.06.2016).
9. Taneeva E.Sh., Volzhina S.K. The role of pilgrimage trips to the organization of Orthodox rest // Service in Russia and beyond. - 2013. - № 9 (47). - P. 191-198.

Список литературы:

1. Воробьев И. Благослови тебя Господь // Биробиджанская звезда. – 2015. – 02 сентября. – 3 с.
2. Дальневосточный паломнический центр Хабаровской епархии <http://palomniki.su/countries/ru/g23/khabarovsk/services/palomnikdv.htm> (дата обращения 04.06.2016).
3. Житенёв С.Ю. Религиозное паломничество в христианстве, буддизме и мусульманстве: социокультурные, коммуникационные и цивилизационные аспекты – М.: Индрик, 2012. – 264 с.
4. Закладной камень // Биробиджанская звезда. – 2014. – 07 ноября. – 2 с.
5. Зеленова Е.В. Актуальные проблемы современного православного паломничества // Государство, религия, церковь в России и за рубежом. – 2011.- №3-4.- С. 451-455.
6. Иващенко В. Скит // Миг. – 2008. – 07 января. - 3 с.
7. Кирилл (Гундяев), митрополит. Доклад «Возрождение паломничества-общецерковная забота», произнесённый на IV общецерковной конференции «Православное паломничество: традиции и современность» 28 ноября 2007 г. – М.: Индрик, -2009. - С. 139-153.
8. Паломничество в Биробиджан <http://www.eparh.ru/content/view/1300/85/> (дата обращения 04.06.2016).
9. Танеева Е.Ш., Волжина С.К. Роль паломнических поездок в организации православного отдыха // Сервис в России и за рубежом. – 2013. - №9(47). -С. 191-198.

Лю Фанфэй*Аспирант факультета Истории международных отношений и внешней политики Санкт-Петербургского Государственного Университета.*

Конфуцианство как вектор формирования дипломатии на примере Китая

На сегодняшний день важную роль в международном сотрудничестве играет Китай. Китай - страна древней истории, культуры, философии; одна из древнейших цивилизаций, просуществовавшей тысячелетия и сохранившей, несмотря на все катаклизмы, свою целостность и своеобразие. Китай имеет крайне богатую и разнообразную культуру. Конфуцианство – это религиозное учение, основанное и разработанное Конфуцием (Кун-цзы) в 6 веке до н.э. и возникшее в Древнем Китае через 300 лет после смерти Конфуция. Конфуцианство является смешением традиционной культуры, коммунистических идей и пост-модернистского влияния, связанного с процессами глобализации. Конфуцианство является старейшим и величайшим объектом, достоянием культурного наследия в Китае, даже в мире. Оно, как морально-нравственная, социальная и политическая философия, возникло на основе учения древнего китайского философа Конфуция (551 до н. э.— 479 до н. э.) и его педагогической деятельности.

Основатель учения – Конфуций – выдвинул идею сплочения членов семьи, коллектива, объединения государства и народа. В конфуцианстве - это совершенствование и просвещение человека на основе комплекса нравственных норм, которые определяют поведение человека в системе отношений: правитель – подданный, отец – сын, муж – жена. Цель этого – обеспечение стабильности в обществе и социального порядка. Идеи основы будущего конфуцианского учения начали формироваться еще до периода Чуньцю – «Весны и осени» (春秋時代; 722-481 до н.э.).

Конфуцианство стало популярным в династии Хань (汉朝 206 до н. э. — 220 н. э.), и стало направлением для метафизического учения. К концу династии Хань проявилось стремление к знанию и реконструкция социальной структуры, направленных на продвижение замены основных положения конфуцианства идеями даосской и буддийской философии. Хотя конфуцианство в эпоху династии Тан (唐朝 18 июня 618 — 4 июня 907) возродилось, но стало более светским. После этого конфуцианство стало важным содержанием Кэцзюй (科举 государственные экзамены в императорском Китае — неотъемлемая часть системы конфуцианского образования, обеспечивавшая местным элитам доступ в государственный бюрократический аппарат). Тем не менее, в результате Синьхай-

ской революции 1911 г., в итоге которой династия Цин была свергнута, и отмены Кэцзюй, конфуцианство потерял свое служебное положение.

На протяжении многих эпох китайские правители руководствовались принципом единения государства и народа. Этот принцип лёг в основу современной политики Китая.

Внешняя политика Китая

Китай проводит самостоятельную независимую мирную внешнюю политику. На основе «Пяти принципов», Китай установил отношения со 174 государствами мира. Руководствуясь идеологией добрососедства, Китайская внешняя политика в отношении соседей достигла значительных мировых успехов.

Основная опора международных отношений КНР – это укрепление сотрудничества со странами третьего мира. Основная государственная политика КНР – это твердо держаться открытости внешнему миру, активно развивать сотрудничество со всеми странами на основе равенства и взаимной выгоды.

После конфликта между Китаем и Индией из-за Тибета, начавшегося в 1949 году, отношения были нормализованы в 1954 году подписанием индийско-китайского соглашения о Тибете. В этом соглашении были провозглашены пять так называемых принципов «панча шила» («пять принципов»):

1. Взаимное уважение территориальной целостности и суверенитета.
2. Ненападение.
3. Невмешательство во внутренние дела.
4. Равенство и взаимная выгода.
5. Мирное сосуществование.

Китай считает, что «пять принципов» должны применяться не только между Китаем и Индией, но и в широких международных отношениях. Пять принципов мирного сосуществования представляют собой единое целое, где все взаимно связано, взаимно друг друга дополняет, неотделимо друг от друга.

Взаимное уважение суверенитета и территориальной целостности, взаимное ненападение, невмешательство во внутренние дела друг друга – эти три принципа есть самая основная норма разрешения межгосударственных политических отношений.

После 3-го пленума ЦК КПК 11-го созыва внешняя политика КНР произошла значительное упорядочение. 13 декабря Дэн Сяопин на заседании выступил со знаменитой речью «Освободить ум, искать правду в фактах, в единстве смотреть вперед».¹ В нем была установлена иде-

¹ Координаты времени и пространства реформы: от 3-го пленума ЦК КПК 11-го

ологическая линия «освобождение ума и поиск правды в фактах», решительно прекращено использование лозунга «классовая борьба как ключевое звено», было принято исторически важное решение о перемещении центра партийной и государственной работы на экономическое строительство и ведение политики реформ и открытости.

Далее, на 4-м пленуме ЦК КПК 16-го созыва, было отмечено, что в период одиннадцатой пятилетки модель развития Китая будет оказывать большое влияние на мировое развитие, поэтому концепция научного развития поможет Китаю достичь «гармоничного развития» в стране и «мирного развития» в масштабах всей планеты.²

В апреле 2005 г. Председатель КНР Ху Цзиньтао на Афро-Азиатском саммите в Джакарте впервые выдвинул предложение о «совместном строительстве гармоничного миропорядка», позднее на праздновании 60-летия ООН Ху Цзиньтао системно развил новую концепцию «строительства гармоничного миропорядка, где будут царить прочный мир и всеобщее процветание».

Конфуцианские идеи в дипломатии КНР

Во-первых, концепция «гармоничного мира» воплощает мнение конфуцианства о необходимости «дорожить миром». Уважать многообразие мира, способствовать демократизации международных отношений и стараться обеспечивать себе мирную международную обстановку и хорошую среду в окружности. Это значит предпосылка и цель для Концепцией «Гармоничного Мира».

Конфуцианство подчеркнет, что «дорожить миром», «гармонизировать десять тысяч соседних стран», «Великий корень Поднебесной — середина, Гармония — всепроникающее Дао Поднебесной». По существу, идеи конфуцианства являются мирной культурой. Генеральный секретарь Ху Цзиньтао неоднократно отмечал, что «Сегодня социалистический Китай, обращенный лицом к модернизации, ко всему миру и будущему, стоит во весь свой гигантский рост на востоке нашей планеты».³

В прошлом и в настоящем основная концепция политико-философской мысли Китая является Хэ (мир). Правительство Китая стремится подчёркивать концепцию «гармоничного мира» и направлять ее на постепенный подъём Китая.

Во-вторых, в концепции «гармоничного мира» и «пяти принципов»

созыва до 3-го пленума ЦК КПК 18-го созыва http://russian.china.org.cn/exclusive/txt/2013-11/12/content_30569937.htm

2 На пятом пленуме ЦК КПК 16-го созыва рассматривается 11-й пятилетний план <http://russian.china.org.cn/russian/223071.htm>

3 Доклад Ху Цзиньтао на 17-м съезде КПК (полный текст) http://russian.china.org.cn/china/archive/shiqida/2007-10/25/content_9120930_4.htm

воплощается мнение о «доброжелательности к соседям» как о самом ценном качестве государства. Искренность и честность в отношениях к соседям – основа государства. Взаимовыгода с соседями – мораль государства. Снисходительность для обеспечения стабильных отношений с соседями – это духовная составляющая государства».⁴

На протяжении длительного периода Китай и все страны рядом жили в мире и согласии, развивали взаимовыгодный обмен, сформировав сообщество общей судьбы, основанное на том, что жизнь каждого отражается в жизни всех, а жизнь всех отражается в жизни каждого.

Начиная с 16-го созыва ЦК КПК, правительство Китая выдвинуло идею «рассматривать соседей доброжелательно, в качестве партнеров», «придерживаться добрососедства, стабильности и совместного процветания с соседними странами». А это выдвинет и развивает то, что Мэн-Цзы говорил об отношениях с соседом. В то же время это является творческим мышлением с использованием мысли «доброжелательность к соседям – самое ценное качество государства.» в современном обществе.

Во-третьих, в концепции «гармоничного мира» и «пяти принципов» воплощается идея о том, чтобы «ладить со средой, но не отождествляться с ней». Это то, что Конфуций сказал в «Лунь юй»: «Учитель сказал: Благородные живут в согласии (с другими людьми), но не следуют за ними, низкие – следуют (за другими людьми), но не живут с ними в согласии».⁵

На Бандунгской конференции (прошла в 1955 г.) было отмечено, что идеология и общество государств-участников сильно отличаются друг от друга. Среди участников есть и социалистическое государство, и националистический республиканский союз, и капиталистическое государство. В связи с существованием разных точек зрения у каждого из этих государств конференция прошла в спорах и дискуссиях, и отношения между государствами почти разорвались. В этом момент премьер КНР Чжоу Энлай выдвинул «пять принципов»: стремление к тому, что объединяет при сохранении отдельных расхождений. Благодаря его стремлению, конференция продвигалась успешно. Можно говорить, что премьер КНР Чжоу Энлай с концепцией «пяти принципов» использовал твёрдый курс на «золотую середину» и получил большой успех.

Председатель КНР Дэн Сяопин, провозгласив политику рыночных реформ внутри страны и ее открытости внешнему миру, выдвинул стра-

4 Добрососедство и дружба Китая и России демонстрируют концепцию «близость, искренность, взаимовыгода и снисходительность (中俄睦邻友好彰显“亲诚惠容”理) http://russian.china.org.cn/exclusive/txt/2013-12/10/content_30855379.htm

5 Лунь юй Цзы Лу <http://e-libra.ru/read/160919-lun-yuj.html>

тегию «социалистической модернизации с китайской спецификой». Он оценивал момент и анализировал обстановку, отбросил менталитет холодной войны, выбрал дорогу реформ и открытости для КНР. Это согласуется с тем, что написано в «Чжун юн»: Чжунни (Конфуция) сказал: «Благородный муж следует середине, маленький человек превратно следует середине. Следование середине благородного мужа состоит в том, что он, будучи благородным мужем, всегда находится в середине...».⁶

Согласно концепции «гармоничного мира», многообразие человеческих цивилизаций делает этот мир ярче, многообразие способствует обмену, которые ведут к интеграции, а интеграция открывает возможности для прогресса.⁷ Каждая цивилизация несет в себе интеллект и вклад различных наций, и ни одна из цивилизаций не имеет преимуществ перед другими, не может быть выше или лучше других. Цивилизации должны осуществлять диалог и обмены, не пытаясь исключать и заменять собой друг друга. История человечества подобна грандиозному полотну, на котором отобразился процесс активных обменов, взаимных заимствований и интеграции разных цивилизаций.

Мы должны уважать все цивилизации и относиться к ним как к равным, мы должны учиться друг у друга, собирая и накапливая самое ценное, ускоряя, таким образом, созидательное развитие общечеловеческой цивилизации. Мы должны способствовать международному сотрудничеству одновременно в экономической и социальной области, а также целостно подходить к решению традиционных и нетрадиционных проблем безопасности во имя предотвращения и недопущения войны.

В-четвертых, в концепции «гармоничного мира» и «пяти принципов» воплощается мнение о том, что «надо распространять Ван Дао (правление совершенного правителя), и отбросить Ба Дао (принцип управления силой и страхом)». Китай непреклонно придерживается оборонительной военной политики, выступает за то, что межгосударственные конфликты могут решиться на мирное разрешение. китайское правительство будет всегда противостоять угрозе применения военной силы.

В целом вклад Китая (причем всего нескольких его провинций) в военную мысль – огромный. Последние 2000 лет в том или ином виде

6 Конфуцианское «Четверокнижие» («Сы ШУ») Переводы с китайского и комментарии А.И. Кобзева, А.Е. Лукьянова, Л.С. Переломова, П.С. Попова при участии В.М. Майорова http://lukashevichus.info/knigi/konfutsiansk_chetveroknizhie.pdf

7 Совместное формирование новых партнерских отношений сотрудничества и взаимного выигрыша, создание сообщества единой судьбы. Выступление председателя КНР Си Цзиньпина в ходе дебатов на 70-й Генассамблее ООН (习近平主席在第七十届联合国大会一般性辩论时的讲话 携手构建合作共赢新伙伴 同心打造人类命运共同体) <http://ru.china-embassy.org/chn/eyxxts/t1322154.htm>

бытует поговорка – «трактаты по военному искусству делятся на две категории, Сунь-У (Сунь Цзы) и комментарии».

Китайская угроза, конечно, есть, но из-за влияния конфуцианства и идеи о том, что «надо распространять Ван Дао (правление совершенного правителя), и бросать Ба Дао (принцип управления силой и страхом)», Китай и китайские люди любят мир и ценят мир. Хотя мы находимся перед серьёзной международной и национальной ситуацией, мы стремимся к соединению народов по гармоничному методу.

Bibliography

1. Report by Hu Jintao at the 17th Congress of the CPC (full text) http://russian.china.org.cn/china/archive/shiqida/2007-10/25/content_9120930_4.htm.
2. Confucius Lunyu / Library "Aldebaran" <http://lib.aldebaran.ru>.
3. Confucian "Четверокнижие" ("SYU SHU") Translations from the Chinese and comments by A.I. Kobzeva, A.E. Lukyanova, L.S. Perelomova, P.S. Popov with the participation of V.M. Mayorov http://lukashevichus.info/knigi/konfutsiansk_chetveroknizhie.pdf.
4. Joint formation of new partnerships for cooperation and mutual benefit, creating a community of one destiny. Speech by President Xi Jinping during the debate at the 70th UN General Assembly (主席 在 第七十届 联合国大会 一般性 辩论 时 共同体) <http://ru.china-embassy.org/chn/eyxss/t1322154.htm>.
5. Coordinates of the time and space of the reform: from the 3rd Plenum of the 11th Central Committee of the CPC to the 3rd Plenum of the 18th Central Committee of the CPC http://russian.china.org.cn/exclusive/txt/2013-11/12/content_30569937.htm.
6. At the fifth plenum of the 16th Central Committee of the CPC, the 11th five-year plan is considered <http://russian.china.org.cn/russian/223071.htm>.
7. Neighborliness and friendship of China and Russia demonstrate the concept of "proximity, sincerity, mutual benefit and indulgence" (中俄睦邻友好彰显 "亲诚惠容" 理) (http://www.china.org.cn/exclusive/txt/2013-12/10/content_30855379.htm).

Список литературы:

1. Доклад Ху Цзиньтао на 17-м съезде КПК (полный текст) http://russian.china.org.cn/china/archive/shiqida/2007-10/25/content_9120930_4.htm.
2. Конфуций Лунь юй/Библиотека «Альдебаран» <http://lib.aldebaran.ru>.
3. Конфуцианское «Четверокнижие» («СЫ ШУ») Переводы с китайского и комментарии А.И. Кобзева, А.Е. Лукьянова, Л.С. Переломова, П.С. Попова при участии В.М. Майорова http://lukashevichus.info/knigi/konfutsiansk_chetveroknizhie.pdf.
4. Совместное формирование новых партнерских отношений сотрудничества и взаимного выигрыша, создание сообщества единой судьбы. Выступление председателя КНР Си Цзиньпина в ходе дебатов на 70-й Генассамблее ООН (习近平主席在第七十届联合国大会一般性辩论时的讲话 携手构建合作共赢新伙伴 同心打造人类命运共同体) <http://ru.china-embassy.org/chn/eyxss/t1322154.htm>.
5. Координаты времени и пространства реформы: от 3-го пленума ЦК КПК 11-го созыва до 3-го пленума ЦК КПК 18-го созыва http://russian.china.org.cn/exclusive/txt/2013-11/12/content_30569937.htm.
6. На пятом пленуме ЦК КПК 16-го созыва рассматривается 11-й пятилетний план <http://russian.china.org.cn/russian/223071.htm>.
7. Добрососедство и дружба Китая и России демонстрируют концепцию «близость, искренность, взаимовыгода и снисходительность» (中俄睦邻友好彰显 "亲诚惠容" 理) (http://russian.china.org.cn/exclusive/txt/2013-12/10/content_30855379.htm).

Илюхина В.В.*Аспирант кафедры государственно-конфессиональных отношений РАНХиГС при Президенте РФ.*

Эволюция социально-философской католической доктрины

Католицизм раньше других конфессий приступил к разработке систематизированной версии социального учения, начало которой датируется публикацией в 1891 г. Папой Львом XIII энциклики «*Rerum Novarum*» («О природе вещей»). Значение этой энциклики в становлении социального учения католицизма состоит в осознании необходимости действовать и мыслить по-новому, поскольку события, связанные с промышленной революцией, подорвали вековые общественные устои, поставили на повестку дня «рабочий вопрос». Эти события бросили вызов учению римско-католической Церкви, требовали новых оценок ситуации и принятия решений, соответствующих изменившемуся состоянию мира. В последующих социальных энцикликах принципы, выдвинутые Львом XIII, будут развернуты и углублены.

Тем не менее, именно Лев XIII в своей энциклике «*Rerum Novarum*» полагал, что Церкви есть что сказать об определённых человеческих ситуациях, индивидуальных и общественных, национальных и международных. С энциклики «*Rerum Novarum*» фактически начинает формироваться корпус (набор принципов), позволяющий Церкви, по словам Папы Иоанна Павла II, трактовать социальные реалии, высказывать своё мнение и указывать ориентиры для верного решения возникающих проблем. В энциклике *Centesimus annus* («Сотый год»), опубликованной Иоанном Павлом II по случаю столетия выхода в свет «*Rerum Novarum*», отмечается непреходящее значение этой энциклики для Католической церкви. Всё социальное учение церкви можно воспринимать как актуализацию, углубление и расширение изначального ядра принципов, изложенных в «*Rerum Novarum*». Лев XIII «дал Церкви как бы «статус гражданства» в меняющихся обстоятельствах общественной жизни».¹ Иоанн Павел II говорил об этом следующим образом: «Позиция, занятая Папой и выраженная в энциклике *Rerum novarum*, присвоила Церкви почти что «права гражданства» в изменяющейся общественной жизни, и это право в еще большей степени утвердилось впоследствии. Так оно и есть, что задача изучать и распространять социальное учение принадлежит к евангелизаторской миссии Церкви...».²

1 Компендиум социального учения Церкви. М.: Паолине. 2006. С.69.

2 John Paul II Holy Father «*Centesimus Annus*» Encyclical Letter to his venerable

Таким образом, энциклика Льва XIII стала этапным событием в истории католицизма с точки зрения концептуализации ее взглядов на социальную проблематику. С другой стороны, по мнению Иоанна Павла II, «Энциклика и социальное учение Церкви, с нею связанное, имели многообразное влияние в период между XIX и XX столетиями. Это влияние отражается в многочисленных реформах, проведенных в области социального обеспечения, пенсий, здравоохранения, техники безопасности, в рамках большого уважения прав трудящихся».³ Мы видим, что в данном случае церковь претендовала и на свою важную роль в изменении социальной ситуации в мире в целом.

Французский католический социолог Патрик де Лобье предлагает иную хронологию возникновения и развития социального учения римско-католической церкви. В его книге «Три града. Социальное учение христианства» утверждается, что социальная мысль католической церкви раскрывалась на протяжении веков, исходя из положений, содержащихся в евангельском Откровении и учении апостолов, но поначалу не разъяснённых.⁴

Автор выделяет три главных этапа в развитии социального учения церкви и основанной на нём деятельности. Первый, пастырский этап, датируется приблизительно эпохой Отцов церкви и первых Вселенских соборов. С IV по VII веков насчитывается около сорока греческих и латинских Отцов, но не все они обращались к собственно социальным вопросам, хотя у них заметно общее согласие, исходящее непосредственно из евангельских принципов.

Второй этап развития социального учения де Лобье называет научным, при этом полностью сохранивший пастырский характер. Основанием считать второй этап научным связывается с появлением схоластики, видными представителями которой были Альберт Великий, Бонавентура, Дунс Скот и особенно Фома Аквинский. Как отмечают Н.А. Добренкова и Я.С. Полтавская, «социальное учение католицизма прошло долгий путь развития. Следует заметить, что у его истоков находится учение Фомы Аквинского».⁵ По мнению профессора Папского университета им. Ф. Аквинского А. Кроствейта, «социальное учение св. Томмазо (Фомы Аквинского) имеет всеобъемлющий характер, поскольку моральные нормы, регулирующие поведение людей, согласно этому учению, должны быть регуляторами также в области экономики и по-

brother bishops in the episcopate the priests and deacons families of men and women religious all the christian faithful and to all men and women of good will on the hundredth Anniversary of Rerum Novarum - <http://w2.vatican.va/>

³ Ibid.

⁴ Де Лобье П. Три града. Социальное учение христианства. СПб: Издательство Алетея, 2001. С. 2.

⁵ Добренкова Н.А., Полтавская Я.С. Социальное учение католицизма: история и современность - <https://www.scienceforum.ru/2014/pdf/7672.pdf>

литики, равно как и в социальной сфере».⁶ Интересно отметить, что из всего наследия Ф. Аквинского непосредственно к социальной проблематике относится только три его работы «Deemptione et venditi onead tempus» (1262), «Deregim inelude orum ad ducissam Brabantiae» (1263) и «Deregimine principuma dregem Cypri» (1268).

Итак, средневековыми схоластами были выдвинуты догадки, связанные с персонализмом и основанные на христианстве философские трактовки общества и личности. Де Лобье перечисляет наиболее принципиальные идеи, содержащиеся в догадках схоластов в сфере социальной мысли: «Только личность значима сама по себе: все социальные институты подчинены ей; для добродетельной жизни требуется определённый минимум благосостояния, материальные блага: материальные блага предназначены для всех».⁷

Говоря о человеке, Ф. Аквинский впервые затронул и проблему общества, которая впоследствии станет одной из ключевых тем социального учения Церкви. Общество, согласно взглядам Аквинского, - это единство многообразного. Но это не единство «perse, a secund um quid», то есть единство в определенном отношении, а сложенное и согласованное единство или, другими словами, единство упорядоченности («unitas compositionis, unitas ordinis»). С другой стороны, общество – это и объединение людей для совместного действия, целью которого является достижение блага.⁸ В результате, уже Ф. Аквинским были заложены основы современного учения церкви о «всеобщем благе».

Следующая «социальная догадка», принадлежащая Фоме Аквинскому, обосновывает частную собственность естественным правом. Частное управление собственностью объявляется более эффективным и выгодным для личности и для семьи.

Таким образом, современное католическое социальное учение формировалось в основном на философско-богословском наследии Фомы Аквинского (1225 – 1275). Многие положения первой «социальной энциклике» «Rerum Novarum» основываются на учении средневекового мыслителя. Это относится к воззрениям Аквината о естественном праве, общем благе, отношении к собственности и к функции государства.

Начало третьего этапа развития социального учения - синтетического – Патрик де Лобье связывает с энцикликкой Льва XIII «Rerum Novarum». Лев XIII и последующие папы дополняют пастырское учение

6 Кроствейт А. Социальное учение св. Фомы Аквинского - <http://www.blagovest-info.ru/>

7 Де Лобье П. Три града. Социальное учение христианства. СПб: Издательство Алетея, 2001. С. 14.

8 Вклад св. Фомы Аквинского в Социальное учение Католической Церкви - <http://www.catholics.ru/books/Vklad%20sv.%20Fomy%20Akvinского%20v%20Sotsial%27noe%20uchenie%20Katolicheskoy%20Tserkv.pdf>

Отцов церкви и теории схоластов достижениями гуманитарных наук развивавшихся с XVIII века.

Подводя итоги поиска генезиса социальной мысли католицизма, де Лобье признаёт отсутствие в католическом мире XVII - XVIII вв., собственно христианской социально-политической мысли, что отчасти объясняется личной зависимостью национальных Церквей от государства, менее значительной у католиков по сравнению с православными и протестантами, но всё же достаточно сильной в испанских землях, Франции и Австрийской империи.⁹

На наш взгляд, из предложенных П. де Лобье трёх этапов развития социального учения католицизма только третий этап имеет непосредственное отношение к социальному учению римско-католической церкви. Даже энциклика «*Rerum Novarum*», ставшая важным шагом в осмыслении католицизмом новой социальной реальности – утверждения буржуазных общественных отношений – все еще уживалась с отстаиванием Святым престолом феодальных привилегий. Что же касается утверждения о дополнении Львом XIII и последующими папами социального учения католицизма достижениями гуманитарных наук XVI века, то такой вывод, на наш взгляд, противоречит многочисленным фактам. Лев XIII и последующие римские папы решительно осуждали гуманистические идеи мыслителей XVIII века, утверждавшие, что человеческие существа имеют право и обязанность определять смысл и форму своей жизни.

Католические авторы считают, что стремление обойти или ограничить социальный аспект привело бы к обеднению христианства, потому что любая попытка устранить социальную составляющую из христианского вероучения и представить его как самостоятельную систему опасна сама по себе, а для самого учения грозит трансформацией в пародию на само себя. Поэтому социальное учение Церкви нужно рассматривать только в общем контексте всего евангельского учения. С другой же стороны, его вырывать из культурно-исторического контекста эпохи, в которой оно реализуется. Оно является не только универсальной доктриной, не конкретной социально-политической или экономической программой, хотя подобные программы создавались в истории не раз. Через социальное учение Церковь постоянно актуализирует Евангелие, приспособлявая его к актуальным обстоятельствам.

Энциклика Льва XIII положила начало традиции написания «социальных» энциклик, которые в последующий период появлялись в честь издания энциклики «*Rerum Novarum*». Так, в 1931 г. выходит энциклика Пия XI «*Quadregesimo Anno*» («Сороковой год»). В ней понтифик рассматривал морально-этической стороны общественного и экономи-

9 Там же. С. 2.

ческого развития, и призвал к их улучшению, путем внедрения в общественную жизнь принципов субсидиарности и корпоративизма. Кроме этого, он касался и рабочего вопроса, указывая на нежелательность разногласий между работниками и работодателями.¹⁰

В годы войны папа Пий XI Ini раз высказывался на тему желаний Церкви в полной мере реализовать свое учение в различных сферах общественной жизни. В центре учения Пия XII об обществе в этот период стояла возможность решения социальных проблем с помощью реформ. Ссылаясь на «*Rerum Novarum*», Пий XII утверждал, «что любой общественный и экономический строй должен непоколебимо основываться на христианских принципах морали и на католическом учении о собственности».¹¹

Глубокое обновление социальной доктрины Католической церкви произошло после Второй мировой войны. В условиях ускоренного развития различных сфер общественной жизни обновление социального учения католицизма было нужно не только для своевременного осмысления происходящих в мире перемен, но и для сохранения значимости церкви как института. В этот период социальная доктрина католицизма направляется на проблемы духовного и нравственного развития человека: «Все более заметным становится отказ церкви не только от притязаний на политическую власть, но и самих общественно-политических форм публичной деятельности».¹²

Еще в 1946-47 гг. Э. Жильсон отмечал относительно учения Церкви об обществе и об ее отношении к социальным проблемам: «В церкви нет системы, то есть у нее нет идеальной политической конституции или идеальной политической экономии, которая бы досконально раз и навсегда запечатлела все ожидания христианства, но что касается принципов — они в христианстве есть, и именно они составляют его религиозную силу ... для действия в любых политических или экономических условиях»¹³

Тем не менее, отметим, что папа Пий XII все же уделял значительное внимание социальной проблематике, затрагивая ее в своих письмах, посланиях и выступлениях. Так, в своем Рождественском обращении 1954 г. он указывал, что «Экономические отношения между нациями будут в

10 Quadregesimo Anno. Encyclical of Pope Pius XI On reconstruction of the social order to our venerable brethren, the patriarchs, primates, archbishops, bishops, and other ordinaries in peace and communion with the apostolic see, and likewise to all the faithful of the catholic world, May 15, 1931 - <http://w2.vatican.va/>

11 Гергей Е. История папства: (Пер. с венгр.). М.: Республика, 1996.

12 Каримова Л.А. Иоанн Павел II и социальная доктрина католической церкви. Автореферат диссертации на соискание ученой степени кандидата исторических наук. Москва. 2004. С. 12.

13 Цит. по: Les forces religieuses et la vie politique / E.Gilson[et d'autres]. – Paris: Cours de droit, 1947. P. 131.

той мере способствовать миру, в какой они будут соответствовать нормам естественного права, исходить из христианской любви, учитывать интересы других народов и являться источником взаимопомощи. Даже в чисто экономических отношениях между людьми ничто не происходит само по себе, как и в природе, подчиненной неумолимым законам: в природе все зависит от духа».¹⁴

7 сентября 1955 г., выступая перед участниками X международного исторического конгресса, Пий XII сформулировал философию отношений между Церковью и государством: «Церковь не скрывает, что считает такое сотрудничество нормальным и видит идеал в единении народа в лоне истинной религии и в единстве действий Церкви и государства».¹⁵

В 1961 г. появилась энциклика Иоанна XXIII «*Mater et Magistra*», в которой значительное место уделялось таким новым для Церкви вопросам, как сельское хозяйство, оплата труда, идеология, демография и т.д. Понтифик не только констатировал наличие этих проблем, но и предлагает некоторые способы их разрешения. Папа указывал, что «Бесконечная действительность социального обучения католической церкви не вызывает сомнений»¹⁶ и подчеркивал, что базовый принцип, на котором строит свое социальное учение – уважение к человеческой личности. Понтифик указывал на то, что католики должны уважать различные идеологии, даже если они являются ошибочными. Кроме этого, в энциклике пересматривались взгляды на рабочее движение, подтверждалось право рабочих бороться за свои права.

В следующей энциклике Иоанна XXIII «*Pacem in terris*» (Мир на земле, 1963) активно развивалось католическое социальное учение о мире. В энциклике папа довольно резко указывал на то, что социальное учение Церкви является обязательным для всех католиков и не может рассматриваться как необязательное. Католики «должны, однако, действовать в соответствии с принципами естественного права и соблюдать социальное учение Церкви и директивы церковной власти. Не следует забывать, что Церковь имеет право и обязанность не только защищать свое учение о вере и нравственности, но также осуществлять свою власть над своими сыновьями, вмешиваясь в их внешние дела всякий раз, когда необходимо судить о практическом Применении этого учения».¹⁷

В результате, как верно отмечает Е.Ф. Поддубская, энциклики «*Mater*

14 Цит. по: Де Лобье П. Три града. Социальное учение христианства. СПб: Издательство Алетей, 2001.

15 Пий XII и одухотворение экономической и социальной жизни - <http://www.rkcvo.ru/node/127>

16 *Mater Et Magistra*. Encyclical of Pope John XXIII On Christianity and social progress. May 15, 1961 - <http://w2.vatican.va/>

17 *Pacem in Terris*. Encyclical of Pope John XXIII On establishing universal peace in truth, justice, charity, and liberty. April 11, 1963 - <http://w2.vatican.va/>

et Magistra» и «Pacem in terris» «являются результатом наследия понтификов в сфере социального учения католической церкви, в то же время энциклики стали источником дальнейших теоретических и практических разработок в социальной области. Изменения в доктрине отразились не только на деятельности самой католической церкви, но оказали влияние на общественно-политическую жизнь послевоенных Европы и мира».¹⁸

Следующий папа Павел VI опубликовал целый ряд важных социальных энциклик, которые знаменовали дальнейшую трансформацию социального учения Церкви. В энциклике «*Ecclesiam suam*» («Своей церкви», 1964 г.) им были намечены контуры диалога между Церковью и миром, включая диалог с другими конфессиями и неверующими. Уже в самом начале документа папа заявлял: «Цель этой энциклики будет заключаться в том, чтобы с большей ясностью продемонстрировать, насколько жизненно важно для мира, и насколько сильно желает Католическая Церковь, чтобы они собрались вместе и познакомились, и полюбили друг друга».¹⁹ Таким образом, в социальное учительство Церкви были введены новые проблемы, которые в тот период требовали своего осмысления и анализа с точки зрения христианской догматики.

Отметим, что рассмотренные выше социальные энциклики выходили в годы работы II Ватиканского собора, решения которого и сегодня являются руководящими для Католической церкви. История работы Собора и принятые на нем решения нашли достаточное освещение в отечественной научной литературе, тем не менее, отметим, что именно на нем были обозначены новые для церкви социальные проблемы, которые не затрагивались ей до этого. В первую очередь речь идет о таких документах социальной направленности, принятых на Соборе, как Декларация о религиозной свободе (*Dignitatis humanae*) и Декрет о средствах массовой коммуникации (*Inter mirifica*). При этом весь комплекс социальных проблем был обобщен в Пастырской Конституции о Церкви в современном мире (*Gaudium et spes*). Как отмечал М.М. Шейнман, выделяя три причины созыва собора (преодоление кризиса; приспособление Церкви к новым условиям в мире и обновление деятельности Церкви), сам факт необходимости его созыва был связан с пересмотром позиций католицизма по целому ряду вопросов.²⁰

В целом же, как верно указывал советский исследователь Л.Н. Вели-

18 Поддубская Е.Ф. Социальное учение Католической церкви периода понтификата Иоанна XXIII // Научно-информационный издательский центр и редакция журнала «Актуальные проблемы гуманитарных и естественных наук». 2015. № 1. С. 109

19 *Ecclesiam Suam*. Encyclical of Pope Paul VI On the Church. August 6, 1964 - <http://w2.vatican.va/>

20 Шейнман М.М. Между двумя соборами // Вопросы научного атеизма. 1968. Вып. 6. С. 48.

кович в решениях Собора нашли отражения новые позиции Церкви по пяти фундаментальным проблемам: поддержка социального прогресса, расширение круга социальных вопросов в целом, новые подходы к некоторым аспектам социально-экономической реальности, некоторое смягчение позиции по вопросу отношения к частной собственности и, самое важное, – мысль о социальном универсализме католицизма.²¹

В 1967 г. выходит этапная для Католической церкви социальная энциклика «*Populorum progressio*» («Прогресс народов»). Уже в ее преамбуле папа Павел VI делал заявление, которое свидетельствовало о том, что Церковь начинает рассматривать социальную составляющую своего учения в качестве одного из приоритетов: «Сегодня для людей является самым важным понять и ценить, что социальный вопрос связывает всех людей во всех частях мира».²² Рассматривая понятие прогресса, папа трактовал его в позитивном ключе, отмечая важность общественного развития. Следует отметить, что многие затрагиваемые в энциклике вопросы уже обсуждались до этого предыдущими папами, а также в соборных документах Церкви, но Павел VI полагал, что некоторые из них требуют более углубленного изучения и освещения. В первую очередь речь шла о взаимоотношениях между развитыми и развивающимися странами в условиях ускоренного социально-экономического мирового развития. Как верно отмечает К. Голубев, «В энциклике *Populorum progressio* продолжается рассмотрение социальных проблем, начатое в *Rerum Novarum*, но сфера анализа расширена до мира в целом».²³

Энциклика «*Humanae Vitae*» («Жизнь человеческая», 1968) была посвящена позиции Ватикана по вопросам личной этики – проблеме защиты института семьи, практике абортов и контролю над рождаемостью. Церковь подтвердила незыблемость своих позиций, подчеркивая, что только Бог может распоряжаться человеческой жизнью.

В 1971 г. выходит в свет апостольское послание «*Octogesima adveniens*» («Восьмидесятилетняя годовщина»). Основное социальное содержание послания заключалось в том, что в нем папа Павел VI в позитивном ключе высказался о политическом плюрализме. Кроме этого, папа выделил и новые социальные проблемы, среди которых были: урбанизация и связанные с ней последствия для женщин, молодежи, христиан, проблема дискриминации, миграции, а также тема

21 Великович Л.Н. Религия и политика в современном капиталистическом обществе. М., 1970. С. 117.

22 *Populorum Progressio*. Encyclical of Pope Paul VI On the development of peoples. March 26, 1967 - <http://w2.vatican.va/>

23 Голубев К. Вопросы развития общественно-экономических отношений в социально-философских энцикликах с конца XIX века и до наших дней // Христианское чтение №1, 2010. С. 185.

защиты окружающей среды, которая, пожалуй, впервые прозвучала в церковных документах.²⁴

Наметившийся при Иоанне XXIII отход от наследия Фомы Аквинского и поиск более современного философского учения католицизма оказался непродолжительным. Возникавшие в ходе такого слабо контролируемого поиска модные богословско-философские концепции акцентировали внимание на «теологическом переваривании» земной реальности в ущерб авторитету трансцендентных оснований католической теологии. Теология оказывалась в ряду многочисленных светских социально-философских теорий, утрачивая свою самобытность.

Bibliography

1. Velikovich L.N. Religion and Politics in Modern Capitalist Society. M., 1970.
2. Contribution of St. Thomas Aquinas in the Social Teaching of the Catholic Church - <http://www.catholics.ru/>.
3. Gergay E. The History of the Papacy: (Translated from Hungarian). M.: Republic, 1996.
4. Golubev K. Issues of the development of socio-economic relations in socio-philosophical encyclicals from the end of the XIX century to our days // Christian reading № 1, 2010.
5. De Lobier P. Three Hailstones. Social doctrine of Christianity. SPb: Publishing House of Aleteya, 2001.
6. Dobrenkova N.A., Poltavskaya Ya.S. Social doctrine of Catholicism: history and modernity - <https://www.scienceforum.ru/>.
7. Karimova L.A. John Paul II and the social doctrine of the Catholic Church. The dissertation author's abstract on competition of a scientific degree of the candidate of historical sciences. Moscow. 2004.
8. Compendium of the social teaching of the Church. M.: Paolin. 2006.
9. Krostveit A. Social doctrine of St. Thomas Aquinas - <http://www.blagovest-info.ru/>.
10. Pius XII and the spiritualization of economic and social life - <http://www.rkcvo.ru/node/127>.
11. Poddubskaya E.F. Social teaching of the Catholic Church of the pontificate of John XXIII // Scientific Information Publishing Center and the editorial board of the journal "Actual problems of the humanities and natural sciences". 2015. № 1.
12. Sheinman M.M. Between the two cathedrals // Questions of scientific atheism. 1968. Vol. 6.
13. Ecclesiam Suam. Encyclical of Pope Paul VI On the Church. August 6, 1964 - <http://w2.vatican.va/>.
14. John Paul II Holy Father "Centesimus Annus" Encyclical Letter to his venerable brother bishops in the episcopate the priests and deacons families of men and women religious all the christian faithful and to all men and women of good will on the hundredth Anniversary of Rerum Novarum - <http://w2.vatican.va/>.
15. Les forces religieuses et la vie politique / E. Gilson [et d'autres]. - Paris: Cours de droit, 1947.
16. Mater Et Magistra. Encyclical of Pope John XXIII On Christianity and social progress. May 15, 1961 - <http://w2.vatican.va/>.
17. Octogesima Adveniens. Apostolic Letter of Pope Paul VI - <http://w2.vatican.va/>.
18. Pacem in Terris. Encyclical of Pope John XXIII On establishing universal peace in truth, justice, charity, and liberty. April 11, 1963 - <http://w2.vatican.va/>.
19. Populorum Progressio. Encyclical of Pope Paul VI On the development of peoples. March 26, 1967 - <http://w2.vatican.va/>.
20. Quadragesimo Anno. Encyclical of Pope Pius XI. On the reconstruction of the social order to our venerable brethren, the patriarchs, primates, archbishops, bishops, and other ordinaries in peace and communion with the apostolic see, and likewise to all the faithful of the catholic world, May 15, 1931 - <http://w2.vatican.va/>.

Зимин П.Г.*Соискатель кафедры сравнительной политологии
Российский Университет Дружбы Народов.*

Теология как фактор политических закономерностей

Считается, что термин «политическая теология» ввел в современный обиход выдающийся немецкий юрист и философ Карл Шмитт, который в одноимённой работе провозглашал: «Все точные понятия современного учения о государстве представляют собой секуляризированные теологические понятия»¹.

Согласимся и добавим, что практически все модернистские и пост-модернистские секулярные новации в области политической теории и практики имеют устойчивую тенденцию к теологизации, не в последнюю очередь, в силу изначально присущего человечеству архитипического склада мышления, в котором заложена в немалой степени религиозная составляющая. Но мы видим и обратную тенденцию – политизация религии приобретает в современном мире всё большие масштабы. Эти явления отражают, прежде всего, усиливающуюся борьбу за умы и души людей, а, значит, за власть, а потом и безраздельное господство над ними.

Вот, что сказал по этому поводу социолог религии Таубесс: «Как не существует теологии без политического подтекста, так не существует и политической теории без теологической составляющей»².

В настоящее время, в силу складывающейся политической конъюнктуры, термин «политическая теология» ассоциируется, прежде всего, с таким сугубо практическим понятием как «политический ислам», который, благодаря усилиям западных СМИ, всё больше демонизируется, представая в качестве «врага человечества» и чуть ли не главного источника терроризма. Причём в данном случае сочетание теологии и политики подается как уникальное, присущее лишь исламу. Политическая составляющая в интерпретации идеологов либерализма ничуть не добавляет ему секулярности, а теологическая – привносит значительную долю фанатизма и мистики, отчего растёт и без того высокий градус страха, радикализации и мифотворчества.

При этом мощные политические составляющие христианства и иудаизма просто не замечаются, как не замечается, а то и просто исключается, теологическая составляющая в политике самого Запада. Мировому сообществу усиленно пытаются навязать миф о том, что ни

1 Политическая теология», Москва. Канон-Пресс-Ц, Кучково поле 2000, стр. 57.

2 Першин Ю.Ю. «Личность. Культура. Общество». Том 13, выпуск 1. М. 2011, стр. 252.

христианство (или то, что от него осталось), ни тем более иудаизм не могут оказывать хоть какое-нибудь влияние на политические решения сугубо секулярных властей в «демократиях либерального толка». Но это всего лишь миф, призванный скрыть реальность.

В этой связи обращает на себя внимание высказывание известного немецкого протестантского богослова Юргена Молтмanna: «Современная религиозная критика уже не задается вопросом о сущности религии, ее интересуют только ее практические, психологические и политические функции. По этой причине в условиях современного мира теология не может оставаться чистой теорией, она должна стать теорией практической. Она по необходимости — «политическая теология»³.

С другой стороны, это не означает, что политика временно победившего нео-либерализма не теологична, то есть не «сакрализована» и не «освящена» адептами соответствующего культа. Вопрос в том, что именно, к примеру, пришло на смену ослабленному и неоднократно мутировавшему христианству? Ответ на этот вопрос мы будем искать для того, чтобы понять, чему противостоит сегодня политический ислам, почему это противостояние будет только нарастать, и почему термин «политическая теология» актуален как никогда.

С тех пор как конец немецкой классической философии ознаменовался оглашением смерти Бога, а человек всерьёз стал считаться «мерой всех вещей», «свободомыслящие» секуляризаторы в лице «нео-либералов», временно успокоились, поскольку со стороны «ручных» христианских конфессий западного мира реальных сюрпризов больше не ожидалось. Потом была победа в «холодной» войне, развал СССР, политика управляемого хаоса. Казалось, ни что не мешало временно победившим талассократам спокойно доедать овеществлённый труп павшего человечества во имя полуразрушенной индивидуальности, священного Эго — оно же «мера всех вещей» — до полной его аннигиляции.

Но это не было победой демократии, как думали многие, потому что демократия в истинном её понимании тоже потерпела сокрушительное поражение. Не все, но многие увидели, как под гимны гуманизму и демократии рождается новая эпоха — эпоха неототалитаризма — политического оформления «глобального мира» (в западном его понимании), то есть ровно то, что и задумывалось отцами-организаторами так называемого либерального пути развития. «Ещё Гоббс оказался проницательнее многих, более поздних, по-видимому, более «либеральных» мыслителей, таких, как Локк: он понимал, что либеральный мир требует наличия единой неоспариваемой власти, а вовсе не продолжительного

консенсуса большинства, который может и вовсе не сформироваться».⁴

Эта победа нео-либерализма - была, скорее, победой наследников самых темных и страшных культов, ибо, когда исчезает Бог, появляется тот, кто поклялся похоронить саму идею о богочеловечестве под спудом самых тяжёлых вибраций инфернального мира. Мы говорим сейчас о предельных значениях теологии, об Альфе и Омеге, о начале и конце, о битве Добра и Зла, то есть о религии в чистом виде.

Давать определение религии – дело неблагоприятное (их существует более шестисот), и всё потому, что религия для науки представляется как самый сложный комплекс мифологических, феноменологических, метафизических, психологических, исторических и социокультурных составляющих, объединить которые рамками определения невозможно, да и не нужно. Для нас сейчас главное, что «при изучении религии мы можем рассмотреть её как базовую структуру, порождающую многообразные формы, то есть, как фундаментальный язык, предшествующий любому дискурсу. В таком случае, само общество откроется нам как явление религиозное, что является эксплицитным в случаях общества традиционного, но имплицитным в случаях общества современного и постсовременного».⁵

В подтверждении этого приведём ещё одну цитату: «Религия как глубинный фактор, более долговременный, чем политические и идеологические пристрастия, определяет наиболее устойчивые формы и основания социального устройства, его цивилизационную специфику. Именно поэтому сегодня, когда происходит качественная трансформация всего социально-политического континуума, глобальные сдвиги на культурно-цивилизационной карте мира, резко актуализировалась проблема религиозной идентичности»⁶.

Вот почему, все модернистские и постмодернистские секулярные новации имеют устойчивую тенденцию к теологизации.

«Современный Запад крайне секуляризован и в условиях размывания критериев и идентификаций не может опираться на традиционную религию. Её место занимает либеральное понимание механизмов функционирования общества, когда святыней и догмой выступает свобода самовыражения. Она же ведет к столкновению с любыми формами традиционализма. То есть водораздел проходит не между исламом и христианством, а между консервативной традицией вообще и ее либераль-

4 Стр. 40 Джон Милбанк «Политическая теология и новая наука политики» философско-литературный журнал Логос 4 (67) 2008.

5 Дугин А.Г. В поисках темного Логоса (философско-богословские очерки) – М.: Академический Проект, 2013 – стр. 62).

6 Мchedлова М. М. Религия и политика: возможные интерпретации новых реалий // Ценности и смыслы. 2011 стр. 71.

ным отрицанием. И каждая из сторон этого противостояния склонна вести себя все более напористо и догматично»⁷.

Итак, возникает своеобразная псевдо религия. Незаметно, как бы само собой практически любые парадигмальные установки Постмодерна от политики, идеологии, образования или науки, до «прав человека» или «прав сексуальных меньшинств», приобретают характер религиозных догм, и продавливаются в жизнь, как правило, в принудительном порядке всей мощью государства.

Однако, этот набор ущербных экзистенциалов религией в чистом виде назвать, конечно, нельзя. Даже в сильно редуцированном виде религия должна включать в себя, как минимум, нечто «сакральное» в качестве базиса и «теологию» в качестве надстроечного философского или рационального осмысления первого. Сакральное, которое К.Г. Юнг называл ещё «нуминозностью» и основой коллективного бессознательного, можно представить как: врожденное чувство причастности к единому мирозданию, Богу, грандиозность, сила и красота которого вызывает священный восторг, благоговейный страх, порождает желание поклонения, приближения и слияния с Ним. «Под «теологией», в свою очередь, мы понимаем рациональное (философское) оформление базового импульса сакрального, поднимающегося из бессознательных глубин к зоне интеллекта. Теология предполагает наличие Логоса, упорядочивающего структуры сакрального в систему – символическую, мифологическую, обрядовую, юридическую, социальную и т.д.»⁸

То есть, если в традиционной религиозной системе теология работает на упорядочение сферы сакрального, то в искаженной реальности постмодерна, где сферу сакрального занимает вышеприведенная псевдо религиозная парадигма, в которой нет ничего сакрального, псевдо теология как раз и занимается сакрализацией ценностей нео-либерализма.

Начало этого процесса можно, наверное, отнести к попыткам М. Вебера представить либерализм, как развитие протестантизма. По мере взросления либерализма и выявления в нем всё большей антирелигиозной направленности, многие учёные увидели в нем определённую форму сатанизма, а агрессивное богоборчество и содомию стали объяснять научным атеизмом, свободомыслием и псевдо гуманизмом. Ведь в либерализме человек есть мера всех вещей и высшая реальность.

7 Ислам в современном мире. 2015. Том 11. № 3 СУЛЕЙМАНОВА Шукран Саидовна, стр.160).

8 Дугин А.Г. В поисках темного Логоса (философско-богословские очерки) – М.: Академический Проект, 2013 – стр. 64.

Здесь нет никакого противоречия, а есть лишь естественный процесс развития данного явления. Когда Макс Вебер пел оду капитализму и протестантской этике были другие времена, и никто не мог предположить в какого монстра выродится набожный трудяга-буржуа. Тем более, что это был своего рода «социальный заказ» - надо было срочно в противовес набирающему силу марксизму сакрализировать капитал и класс его носителей. А если и говорить о протестантизме, то, скорее не о его развитии, а попытках приспособления к текущим реалиям. Это же касается и католической церкви. «Закат христианского мироощущения на Западе был вызван разными обстоятельствами. Оно было побеждено изнутри теологией – разъедающей рефлексией рационалистического сознания, а снаружи – устремлением человека к хозяйничанью над природой. Рационалистический дух протестантизма порвал мистические нити, связывающие человека с душой мира, и перенёс центр тяжести познания в субъективный мир человека»⁹

Так что, если кто или что действительно умерло, так это не Бог, а западная христианская церковь, которую сейчас серьёзные игроки из высшей политической лиги держат в лучшем случае в качестве декорации. Что же касается сатанизма, то и этот культ приветствуется нео-либералами, равно как культ «прав человека».

Если не брать РПЦ, которая традиционно старается держаться в стороне от активной политики, то на сегодняшний день ислам - единственная религия, которая противостоит воинствующему либерализму как целостная мировоззренческая система, как идеология, где религия и политика, вера и поступки, слово и дело не имеют культурного и психологического зазора.

Ислам не подлежит реформированию и секуляризации, перетолкованию и реинтерпритации. Существует даже мнение, что «Сегодняшний арабский ум не имеет лингвистического инструмента, чтобы выразить произошедшие исторические изменения. Язык продолжает выражать традицию, не позволяет порвать с ней, он аисторичен, воплощенное в нем сознание продолжает воспроизводить логику разума, сложившегося в век записи»¹⁰.

Отсюда напрашивается вывод: если нельзя «переделать» ислам под западные стандарты по причине косности языка и мышления его носителей, может быть, попробовать «переделать» мозги самих носителей. Это не так абсурдно, как кажется на первый взгляд, и некоторые

9 Горелов А.А., Горелова Т.А. Эволюция и смысл культуры. - М.: Летний сад, 2015 с. 189.

10 Фролова Е.А. Арабская философия: прошлое и настоящее» стр.378. Языки славянских культур, Москва 2010.

учёные об этом в серьёз думают. Марокканский учёный аль-Джабири полагает, что «преобразования, необходимые для арабского и исламского мира, сущностным образом связаны с преобразованием общественного сознания, поэтому основное внимание он обращает на характер этого сознания, на его структуру. Наряду с М. Аркуном, известным поэтом Адонисом, Абдаллой аль-Урви и некоторыми другими интеллектуалами аль-Джабири настаивает на необходимости разрыва с прошлым арабской культуры, а точнее, на радикальном изменении структуры сознания»¹¹

Всю серьёзность намерений коллективного Запада добиться на этом поприще успеха демонстрирует упорство лидеров единой Европы в реализации политики приёма и расселения беженцев с Ближнего Востока и из стран Северной Африки. Выгляды, на первый взгляд, самоубийственной эта политика как раз и имеет целью «передумать мозги» мусульманам, приобщить их к западному образу жизни. А потом, учитывая серьёзный подход мусульман к поддержанию тесных родственных связей, наладить «мост с двусторонним движением», постепенно размывая исламский монолит и негативное восприятие так называемых «европейских ценностей». Эта задача настолько важна для глобалистов, что они готовы даже пойти на риск исламизации Европы, лишь бы деформировать непокорный ислам.

Можно сказать, что ислам в какой-то мере это и есть «политическая теология», постоянно продуцирующая смыслы борьбы и жизни. (Хотя термин «теология» в отношении ислама можно употребить с определённой натяжкой). И все же, если ислам – это политическая теология, то, что тогда такое «политический ислам»? Тавтология или противоречие? Никакого противоречия здесь нет. Неотъемлемая политическая составляющая исламской религии начала проявляться с первых дней формирования исламского государства, ибо вытекает она из буквы и духа Корана и подтверждена Сунной Пророка. Исламизация народов, распространение ислама вширь, борьба с неверными, военный джихад – всё это было частью политической истории ислама.

Термин же «политический ислам» в современном понимании появился относительно недавно – в годы Исламской революции в Иране как результат осмысления новых крупных политических событий и общего роста партийно-политической активности на Востоке. «С точки зрения своего идеологического характера «политический ислам» ориентирован на достижение крупной цели – «исламизации» индивида, группы и нации во всех сферах и на всех уровнях. Что ка-

11 Е. А. Фролова Арабская философия: прошлое и настоящее» стр.371. Языки славянских культур, Москва 2010.

сается его мировоззренческо-культурной позиции, то он нацелен на противодействие планам Запада, сопротивление западным моделям во всем»¹².

Собственно говоря, и «исламизация», и «противодействие планам Запада» - это абсолютно взаимодополняющие вещи, потому что на Востоке без исламизации противостоять напору и растлевающему влиянию нового либерализма – невозможно. Для нас здесь важно подчеркнуть, что противостояние нео-либерализма и ислама воспринимается как борьба двух духовных начал – традиционной религии и сатанинского культа.

«Исламский мир положил конец своим экспериментам с современными западными идеологиями... Революция отразила категорическое нежелание народов и государств умы становиться объектами нового крестового похода... Это стало громадным переворотом, который совершён революционным исламом, при помощи которого можно противостоять колониализму, сионизму, капитализму, расизму и силам внутренней реакции, представляющим наибольшую угрозу истинному исламу»¹³. В таких выражениях подавалось значение Исламской революции и роль политического ислама в целом.

С тех пор (1979 год) ситуация вокруг исламского мира стала только напряженнее, поскольку либеральный Запад осознал, во-первых, что его главный идейный враг с точки зрения религии и идеологии – именно ислам, а, во-вторых, что реформировать его вряд ли получится. Об этом можно судить хотя бы по изменившемуся тону научных и околонаучных публикаций.

Так чему же противостоит политический ислам, и почему он так упорно не хочет «цивилизываться» по западным лекалам? Почему он готов отставать экономически, но не принимать модель «либерального капитализма»?

Возьмем на себя смелость утверждать, что современный либерализм является, по своей метафизической сущности, политической формой сатанизма, а либеральный капитализм требует наличия и сам постоянно продуцирует психологию абсолютно разрушительную для любого традиционного общества, каковым без сомнения является исламская умма.

Главным признаком сатанизма является замещение в сознании людей Бога человеком, абсолютизация индивидуума, животного эго. Даже хваленый западный гуманизм строится на основе номинализма и даёт в итоге либеральную антропологию, в которой человек есть лишь

12 Аль-Джанаби М. Ислам. Цивилизация, культура, политика – М.: ООО «Садра», 2015. с. 240.

13 Ханафи Х. Предисловие к книге Р. Хомейни «Исламское правление». 1979. с. 4.

имя для определённой природы индивидуумов, а сам он легко выносятся за скобки. Поэтому «либеральная теория прав человека есть, на самом деле, теория прав индивидуумов, чьё наличие эмпирически несомненно, но чья природа (сущность) при этом не рассматривается. Индивидууму необходимо предоставить права, а свою человечность он может реализовывать или не реализовывать, как ему вздумается. В либеральном гуманизме человек есть конвенция, то есть, нечто, лишённое собственной природы и сущности, это не более чем промежуточный приём классификационной процедуры. Таким образом, либеральный гуманизм вряд ли можно строго отнести к гуманизму, как таковому, так как у понятия «homo» здесь нет никакого эссенциального содержания»¹⁴. Именно либеральный гуманизм, утверждает Александр Дугин, является прямой дорогой к трансгуманизму, постулирующему, что «человек» может и должен быть заменён иной, «пост-человеческой» формой.

Как будет называться эта формация? Может быть «дьяволочеловечество»? Впрочем, это уже не важно, поскольку вслед за смертью Бога, новые либералы готовы провозгласить и смерть «человека». Как мы видим, позиция сатанизма здесь полностью совпадает с позицией «безбожного гуманизма», на котором ещё со времён эпохи Возрождения базируется вся цивилизация Запада. Как отмечает Рене Генон в своей работе «Кризис современного мира»: «Люди Возрождения действительно стремились свести все к чисто человеческим пропорциям, исключить любые принципы более высокого уровня и, выражаясь символически, отвернуться от Неба под предлогом покорения Земли».

Нынешняя либеральная цивилизация Запада является логическим завершением «богоборческих» идей. И когда на Западе объявляют свою безбожную и обездушенную цивилизацию высшим достижением «цивилизованного мира» и образцом для подражания, в мусульманском мире это воспринимается как приглашение «продать душу дьяволу». Если не принимать во внимание размах так называемого ложного исламского терроризма, инициируемого спецслужбами Запада в целях компрометации ислама и решения своих собственных политических задач, глубинной причиной подлинно исламского радикализма и терроризма является как раз радикализация либерал-сатанизма и его наступление на мусульманскую религию, исламский образ жизни и традиционалистские общества в целом.

О том, что нео-либерализм превращается или уже превратился в нео-тоталитаризм с устойчивыми чертами тоталитарной религи-

14 Дугин А.Г. В поисках темного Логоса (философско-богословские очерки) – М.: Академический Проект, 2013 стр. 83.

озной секты, свидетельствуют жёсткие требования неукоснительно выполнять ряд установок. Что это за установки? Это передача СМИ в частные руки; отделение церкви от государства и свобода антихристианской пропаганды; навязывание «прав человека» в ущерб правам коллектива; защита прав меньшинств в ущерб правам большинства; защита гомосексуальных отношений и однополых браков; феминизм; разрушение традиционной семьи; ювенальная юстиция. Сворачивание социальных программ, запрет на социальную взаимопомощь, пропаганда экономической самостоятельности. Наконец, насаждение «управляемой» демократии, когда проходит только то, что устраивает власти. Нео-тоталитаризм - достойный финал игры в так называемую «религию человекобожия».

В этой связи ещё русский философ Николай Бердяев подчеркивал: «Последствием отрицания высшего начала является то, что человек роковым образом подчиняется низшим, не сверхчеловеческим, а подчеловеческим началам. Это является неизбежным результатом всего длинного пути безбожного гуманизма в новой истории... Гуманистическая идеология в наши дни и есть «отсталая» и «реакционная» идеология. Мы живем в эпоху обнажений и разоблачений. Обнажается и разоблачается и природа гуманизма, который в другие времена представлялся столь невинным и возвышенным. Если нет Бога, то нет и человека - вот что опытно обнаруживает наше время. Обнажается и разоблачается, что без религиозности, религиозной нейтральности не существует, что религии живого Бога противоположна лишь религия дьявола, что религия Христа противоположна лишь религии антихриста. Нейтральное гуманистическое царство, которое хотело устроиться в срединной сфере между небом и адом, разлагается, и обнаруживается верхняя и нижняя бездна. Богочеловеку противостоит не человек нейтрального и срединного царства, а человекобог, человек, поставивший себя на место Бога».

Ещё 1927 году в уже упомянутой нами работе «Кризис современного мира» Рене Генон писал: «Кто будет виноват, если большинство восточных людей действительно начнет ненавидеть Запад, сменив полнейшее безразличие на чувство ненависти? ...Как только вопрос поставлен в должных пропорциях, ответ становится самоочевидным для всех, и если даже допустить, что восточные люди, которые до сих пор проявляли невероятное терпение, наконец, захотят снова стать хозяевами в своем собственном доме, кто осмелится их в этом обвинить?».

Bibliography

1. Al-Janabi M. Islam. Civilization, culture, politics. M.: Sadra, 2015. 240 p.
2. Gorelova A.A. Gorelov T.A. Evolution and the meaning of culture. M.: Summer Garden 2015. 189 p.
3. Dugin A.G. In search of the dark Logos. Moscow: Academic Project, 2013. P. 62, 64, 83.
4. Moltman Yu. The Journal "The Way" 1994 (20) p.19 ISSN 0869-4273.
5. Milbank D. Political Theology and the New Science of Politics. M.: Philosophical and literary journal Logos 4 (67) 2008. 40 p.
6. Mchedlova M.M. Religion and politics: possible interpretations of new realities // Values and meanings. 2011. 71 p.
7. Pershin Yu.Yu. Personality. Culture. Society. Volume 13., Issue 1, M.: 2011. 252 p.
8. Suleymanova Sh.S. Islam in the modern world. 2015. Volume 11 of № 3. 160 p.
9. Frolova E.A. Arabian philosophy: past and present. M.: Languages of Slavic Cultures 2010. P. 371, 378.
10. Hanafi H. Preface to R. Khomeini's book "Islamic government". 1979, 4 p.

Список литературы:

1. Аль-Джанаби М. Ислам. Цивилизация, культура, политика. М.: Садра, 2015. 240 с.
2. Горелова А.А. Горелов Т.А. Эволюция и смысл культуры. М.:Летний Сад 2015. 189 с.
3. Дугин А.Г. В поисках темного Логоса. М.: Академический проект, 2013. С. 62, 64, 83.
4. Мольтман Ю. Журнал «Путь» 1994 (20) стр.19 ISSN 0869-4273
5. Милбанк Д. Политическая теология и новая наука политики. М.: Философско-литературный Журнал Логос 4 (67) 2008. с. 40.
6. Мchedlova M.M. Религия и политика: возможные интерпретации новых реалий// Ценности и смыслы. 2011. с. 71.
7. Першин Ю.Ю. Личность. Культура. Общество. Том 13., выпуск 1, М.: 2011. 252 с.
8. Сулейманова Ш.С. Ислам в современном мире. 2015. Том 11 № 3, 160 с.
9. Фролова Е.А. Арабская философия: прошлое и настоящее. М.: Языки славянских культур 2010. с.371, с. 378.
10. Ханафи Х. Предисловие к книге Р.Хомейни «Исламское правление». 1979, 4 с.

ФИЛОСОФИЯ

СОЦИОЛОГИЯ

КУЛЬТУРА

PHILOSOPHY

SOCIOLOGY

CULTURE



Касаткин П.И.

Кандидат политических наук,

доцент кафедры мировых политических процессов МГИМО МИД России.

Образование в контексте философии культуры: от нового времени к современности

Образование, будучи с начала становления человеческой цивилизации важнейшей составляющей социализации и передачи знаний, всегда находилось в сфере интересов философского познания. Как верно отмечают Н. П. Кириллов и В. Н. Фадеева, «философия с момента своего возникновения, создавая обобщенную систему взглядов на мир и место в нем человека, всегда держала в центре внимания проблемы образования, воспитания и самовоспитания».¹

Новое время, ставшее началом формирования современности, эпохи Модерна, является своего рода переломным этапом в осмыслении места и роли образования в общественном развитии, а также в культуре. Таким образом, представляется крайне важным проследить эволюцию взглядов на образование в рамках философии культуры с Нового времени до сегодняшнего дня, с целью определения основных векторов развития культурфилософской мысли по проблемам образования, а также установления возможных направлений развития образования как части развития мировой культуры.

Как представляется, анализ необходимо начать с эпохи Просвещения, которая коренным образом изменила культурно-идеологический ландшафт Европы, положив начало эпохе Модерна. Само название этого исторического периода напрямую было связано с делом образования и воспитания. Она объявляла в качестве одного из своих приоритетов именно образовательно-педагогическую проблематику, которая должна была стать основной в западноевропейском сознании.

Развитие науки привело к новому представлению о человеке. Постепенно образ божьего создания сменялся естественно-научными представлениями о природе человека. Одним из первых в этом ключе об образовании заявил английский философ Д. Локк. В своем произведении «Размышлении об образовании» Д. Локк жестко критиковал современные школы, которые, по его мнению, учили «бесполезным знаниям», отвлекая от будущей профессии обучающихся. В результате, для Лок-

1 Кириллов Н.П., Фадеева В.Н. О Философских проблемах образования // Проблемы управления в социальных системах. Выпуск № 12. Том 8. 2015. С. 108.

ка цель образования определялась только «пользой» (Utility), причем «польза» связана, прежде всего, с отношением к профессии.²

Английское Просвещение серьезно пересмотрело предшествующую педагогическую мысль и образование, особенно содержание, поставив под сомнение целесообразность классической культуры и выдвинув на первое место практическое знание. Кроме этого, оно поставило под сомнение абсолютную ценность обучения, считая наиболее важным в формировании человека воспитание.

Идея естественной природы человека была абсолютизирована уже французским Просвещением, крайностями которого стали атеистические взгляды на образование. Так, Д. Дидро активно требовал устранения контроля духовенства над системой образования.³ Гольбах требовал отделения системы народного образования от Церкви. Он был убежден, что «воспитание имеет самое существенное значение для благосостояния государства», в результате чего необходимо ввести в учебные заведения «преподавание разумной социально этической системы, сообразующейся с интересам государства, способствующей благополучию граждан».⁴

С другой стороны, Ж.-Ж. Руссо ограничивал образование минимальным количеством знаний, отказывая науке в праве быть «главным воспитателем». Он предлагал собственную целостную систему образования, внутри которой знания должны были быть связаны с умениями и включены в общественно-полезный труд.⁵ Процесс образования мыслился Руссо как развитие данных и природных способностей ребенка. Он требовал относиться с уважением к личности ребенка и «не допускать никакого насилия над его умом, который должен созревать при содействии педагога естественным образом».⁶

Натуралистический рационализм французских просветителей нашел своеобразное продолжение в философии немецкого Просвещения (А. Баумгартен, Г. Э. Лессинг и др.), которое трактовало термин «культура» как «образование индивида», как его интеллектуальное и моральное развитие: «Если французские просветители видят свою задачу в том, чтобы «просветить» человека относительно уже существующей в нем

2 Сапрыкин Д.Л. Концепция образования и науки в «Идее университета» Джона Генри Ньюмана. СПб: РХГА, 2007 г. С. 30.

3 Дидро. Избр. атеист, произв. — М.: 1956. С. 256—257.

4 Гольбах П. А. Письма к Евгению. Здравый смысл. — М.: 1956. С. 188—189.

5 Длугач Т.Б. Три портрета эпохи Просвещения. Монтескье. Вольтер. Руссо (от концепции просвещенного абсолютизма к теориям гражданского общества). — М., 2006. С. 180.

6 Западноевропейская философия XVIII века. М.: Высш. шк., 1986. С. 228-229.

природы, то немецкие философы считают, что эта «природа» еще должна быть создана, «образована» в индивидуе».⁷

Значительный вклад в разработку проблемы осмысления образования как социокультурного феномена внесла немецкая классическая философия. Ее основные представители, некоторые из которых сами работали в системе образования (Гегель, Кант и др.) пытались, в рамках своих философско-концептуальных построений, пытаться осмыслить значение образования для человечества и для каждого конкретного человека в частности.

В философии Гегеля, согласно его учению о Мировом Духе, образование есть элемент исторически становящейся культуры. Рассматривая мировую историю как процесс становления и развития Духа, Гегель указывает на то, что его конкретное воплощение находит себя в культуре, и в национальных культурах в частности. Приобщение же к культуре происходит именно через процесс образования. В результате, согласно Гегелю, понять культуру и образование можно только в контексте деятельности Мирового Духа.

Понимая человека как совокупность природного и культурного, Гегель говорил о том, что именно образование позволяет индивиду сделать переход от первой стадии (природной) ко второй (культурной). Только сделав этот переход человек становится человеком в полном смысле этого слова. Образование становится процессом саморазвития духа, в ходе которого становящийся дух «медленно и спокойно созревает до новой формы, разрушая одну частицу здания за другой».⁸

В более же широком смысле, как указывает Х.-Г. Гадамер, «образование» для Гегеля заключается в том, что «каждый отдельный индивид, поднимающийся из своей природной сущности в сферу духа, находит в языке, обычаях, общественном устройстве своего народа заданную субстанцию, которой он желает овладеть».⁹

Как известно, Гегель довольно часто вместо латинского термина «культура» использовал немецкое слово «Bildung», что в буквальном переводе означает «образование».¹⁰ Таким образом, два эти понятия были для него тождественны и неразделимы. С точки зрения Гегеля было абсолютно неважно, к какой этнической группе принадлежит тот или иной человек – важно, какое он получил образование, то есть, в рамках какой культуры сформировался как личность. Образование

7 Межуев В. М. Идея культуры. Очерки по философии культуры. - М.: Университетская книга, 2012. С. 86.

8 Гегель. Феноменология духа. СПб. Наука. 1992. С. 6.

9 Гадамер Х.-Г. Истина и метод. Основы философской герменевтики. М., 1988. С. 51.

10 См. например: Гегель. Соч. М., - Л. 1934. Т. 7. С. 215.

должно помочь человеку стать сознательным или непосредственно тем, кем он уже является по сути и для других людей - рациональным или духовным бытием.¹¹

В гегелевской общественной теории образование занимает место между семьей и гражданским обществом.¹²

Таким образом, согласно гегелевской концепции образования, человек овладевает пониманием истинности своего бытия в рамках социокультурной парадигмы, в пределах которой происходит его развитие и становление. Образование же становится своего рода инструментом становления человека, приобщения его к мировому развитию (саморазвитию Мирового Духа) путем постижения культуры, понимаемой как воплощение духа на той или иной стадии мировой истории.

Если Гегель фактически отождествлял и уравнивал понятия культуры и образования, то В. Гумбольдт указывал на разницу в их значении: «Когда мы говорим «образование», то имеем в виду при этом нечто одновременно высокое и скорее внутреннее, а именно вид разумения, который гармонически изливается на восприятие и характер, беря начало в опыте и чувстве совокупно духовного и чувственного стремления».¹³ Как верно замечает С.В. Борисов, «здесь мы видим, что понятие «образование» уже не равнозначно культуре, то есть развитию способностей или талантов».¹⁴

Важное значение для осмысления образования стала философия И. Канта, который явился основоположником такого нового направления в философии в целом как философская антропология. Поставив вопрос «что такое человек?», И. Кант, очевидно, не мог обойти внимание тему образования. Другими словами проблема образования в философии И. Канта напрямую связана с проблемой человека.

Говоря об образовании, И. Кант часто рассматривает его в рамках Просвещения в целом. Так, он писал: «Просвещение – это выход человека из состояния своего несовершеннолетия..., причина которого заключается не в недостатке рассудка, а в недостатке решимости и мужества пользоваться им без руководства со стороны кого-то другого. Для этого просвещения требуется только свобода... публично пользоваться

11 Гегель Г. В. Ф. Наука логики // Гегель Г. В. Ф. Соч. в 14 т., Т. VIII., М., 1937. С. 162-163.

12 Ерохин А.К. Гегель об образовании // Философские исследования. 2007. № 3. С. 128.

13 Цит. по: Гадамер Х.-Г. Истина и метод: Основы философской герменевтики. М., 1988. С. 52.

14 Борисов С.В. Философская культура мышления как основа модернизации образования // CREDO NEW: Теоретический журнал. 2004. №2 - <http://www.orenburg.ru/>.

собственным разумом».¹⁵

Сам термин «Просвещение» (Aufklärung) используется им в самом широком смысле. Под просвещением философ подразумевал духовно-нравственное становление индивида в рамках той или иной социально-культурной среды. Образование же (Erziehung) в философии И. Канта является важнейшим фактором просвещения. При этом, с его точки зрения образование должно полностью соответствовать потребностям человеческой природы.

И. Кант указывал на то, что образование играет важную социальную роль, как фактор созидания будущего: «Поэтому проблема будущего человечества есть педагогическая проблема, и притом в двояком смысле. Во-первых, без предвосхищения будущего невозможен выбор целей воспитания; во-вторых, от эффективности воспитания будущее напрямую зависит. Между педагогикой и будущим есть взаимоопределяющая связь».¹⁶

Таким образом, образование понималось И. Кантом двояко. С одной стороны он видел в нем средство совершенствования человечества и каждого отдельно человека. Совершенство человека могло бы быть достигнуто, если бы возникло единство и равенство всех разумных существ, что также является прерогативой образования. Этот означает для И. Канта «становление совершенной культуры, в которой всегда бы царил мир».¹⁷

С другой – необходимое условие для формирования будущего (таким, как он его понимал). Важно отметить и тот факт, что И. Кант резко разграничивал «образование» и «обучение». Если обучение он трактовал как, скорее, механический процесс по формированию определенных умений и навыков, то образование – как процесс формирования нравственности.

Отдельно И. Кант затрагивает проблему морального образования, которое для него не сводится к усвоению базовых норм и правил поведения в конкретном. Для него это лишь одна из сторон культуры. Нравственное же образование – это комплексное развитие у человека разума, а, как следствие, – свободы, которая понимается как умение использовать свой разумом.¹⁸

15 Кант И. Ответ на вопрос: Что такое Просвещение? 1784 // Соч.: В 6 т. М., 1966. Т. 6. С. 27.

16 Кант И. О педагогике. 1803 // Кант И. Трактаты и письма. М., 1980. С. 451.

17 Шюс К. Sapere aude: философия образования Иммануила Канта - http://www.imgwf.uni-luebeck.de/fileadmin/oeffentlich/Publicationen/Schues/sapere_aude_russ.pdf.

18 Кругликова Г. Г. Проблема человека в философии Иммануила Канта в философско-педагогических концепциях русских мыслителей второй половины XIX – первой трети XX века. Диссертация на соискание ученой степени кандидата философских наук. Нижневартовск. 2002. С. 36.

Фихте, как и Кант, понимает образование прежде всего как развитие задатков человеческого рода с целью его совершенствования и, главное, подчинения природы человеку: «Цель всякого образования (Bildung) заключается в том, чтобы подчинить природу ... разуму».¹⁹

Другой немецкий философ Ф. Шиллер по сути возвращается к античному платоновскому пониманию образования, как создания человека. «Образование» у Шиллера относится к сфере духа. Как отмечает Д.Л. Сапрыкин, «Указывая на греческий опыт, в том числе опыт греческой драмы (трагедии) и Олимпийских игр Шиллер обращается к исходному контексту образования, имеющему в широком смысле «религиозный» смысл».²⁰ Как И. Кант, Шиллер осознавал, что человеку для того, чтобы стать нравственным существом, необходима поддержка. Но если И. Кант находил эту поддержку в сфере религии. То Шиллер указывал, что наряду с религией важным средством здесь может служить и эстетическое образование.

Подводя итоги рассмотрения понимания образования немецкой классической философией отметим, что согласно трактовке Х.Г. Гадамера «окончательная шлифовка понятия «образование», сформулированная Гердером, закончилась в период между Кантом и Гегелем. Кант еще не употребляет слово «образование» именно в таком («сверхприродном») значении и в такой связи. Он говорит о культуре способностей (или «природных задатков»), которая в этом качестве представляет акт свободы действующего субъекта... Гегель, напротив, ведет речь о самообразовании и образовании, когда поднимает тот же вопрос об обязанностях по отношению к себе самому, что и Кант».²¹ В результате же, как верно отмечает И. Фокин, «образование, взятое в смысле способа мышления, не равнозначно культуре как развитию способностей или талантов».²²

В целом же мы можем говорить, что немецкий идеализм, так же как и романтизм, и просвещение разрабатывали проблему культурного измерения образования в контексте понимания культуры как результата духовного развития человечества.

В XIX в. Ф. Ницше, рассуждая об образовании, писал: «Читатель, от которого я чего-либо ожидаю, должен обладать тремя качествами. Он должен оставаться спокойным и читать не торопясь; не припугу-

19 Фихте И.Г. Сочинения в двух томах. Т.II. СПб.: Мифрил, 1993. С. 34.

20 Сапрыкин Д.Л. Значение и смысл понятия «образования» (на примере немецкой философии конца XVIII – начала XIX вв.) // Вестник МГУ. Серия 7. Философия. №1. 2008. С. 28.

21 Гадамер Х. Г. Истина и метод. М., 1988. С. 51—52.

22 Фокин И. Университетская реформация Шеллинг // Шеллинг Ф. В. Й. Лекции о методе университетского образования / Пер. с нем., вступ. ст., примеч. Ивана Фокина. — СПб.: Издательский дом «Mipb», 2009. С. 27.

вать постоянно самого себя и свое «образование»». ²³ Таким образом, Ф. Ницше отчуждал современное ему образование, как ложное, от чело- века. Далее он пояснял: «Я, правда, вижу приближение времени, когда серьезные люди, совместно трудящиеся на пользу совершенно обнов- ленного и очищенного образования, сделаются снова законодателями повседневного воспитания — воспитания, направленного именно к та- кому образованию». ²⁴

Ницше ратовал за образование для «немногих избранных». По его мнение целью современного ему образования была «польза, вернее, на- жива, возможно большая денежная прибыль». ²⁵ Истинное же образо- вание для Ницше – это образование, «которое связано с аристократи- ческой природой духа». ²⁶ В результате же философ приходил к выводу, что всякое образование начинается с противоположности всему тому, что представляло собой классическое образование, — с повиновения, с подчинения, с дисциплины, со служения. «И как великие вожди, - по- яснял Ницше, - нуждаются в последователях, так и руководимые люди нуждаются в вождях». ²⁷

По словам К. Ясперса, Ницше был первым, кто отобразил устраша- ющую картину современного мира, которую все с тех пор без устали повторяют: «крушение культуры - образование подменяется пустым знанием...». ²⁸

Согласно утверждению одного из основоположников философ- ской антропологии немецкого философа М. Шелера, категория об- разования – это категория бытия, а не знания или переживания: «Стремиться к образованию – значит с любовью и рвением искать бы- тийного участия во всем и причастность ко всему, что есть в природе и истории от сущности мира, а не стремиться лишь к случайному на- личному бытию и так-бытию». ²⁹

О событийности образования и взаимной «вовлеченности» катего- рий «бытие» и «образование» писал и немецкий философ Г.-Г. Гадамер, который подчеркивал, «сохраняющую» функцию образования: «...то, на чем и благодаря чему некто получает образование, должно быть усвое- но целиком и полностью. В этом отношении в образование входит все, к чему оно прикасается, но все это входит не как средство, утрачивающее

23 Ницше Ф. О будущности наших образовательных учреждений - <http://www.nietzsche.ru/works/main-works/bildung/>.

24 Там же.

25 Там же.

26 Там же.

27 Там же.

28 См.: Ясперс К. Ницше и христианство. М.: Медиум.1994.

29 Шелер М. Формы знания и образования. Избр. произв. М., Гнозис. 1994. С. 21.

свои функции. Напротив, в получаемом образовании ничто не исчезает, но все сохраняется». ³⁰ По словам Гадамера, образование «не может быть собственно целью, к нему нельзя в этом качестве стремиться». ³¹

XX век стал периодом глобальных изменений в социально-экономическом, политическом и культурном развитии мира. Безусловно, это сказалось и на понимании места образования. Философия культуры XX века по разному отвечала на вопрос что есть образование, для чего оно нужно, каково его место в культуре.

Так, крупнейший немецкий философ жизни В. Дильтей полагал, что образование следует понимать исключительно в качестве практической деятельности, главной целью которой является совершенствование психических процессов и интеллекта человека. При этом он настаивал, что в образовании должна присутствовать серьезная гуманитарная составляющая. ³² Настаивая на важности ценностного компонента в культуре, В. Дильтей писал: «Ценность — это абстрактное выражение указанного способа действия. Как правило, ценности выводятся психологически». ³³ Таким образом, образование напрямую связывалось им с усвоением ценностей, культуры в целом. ³⁴

С точки зрения Г. Зиммеля, культура является сложной, утонченной, наполненной субъект-объектными отношениями формой жизни, «где происходит постоянный синтез субъективного развития и объективных духовных ценностей». ³⁵ Образование в этом процессе есть инструмент передачи ценностей и их воспроизводства, необходимый для развития культуры, а, следовательно, и продолжения человеческой жизни.

Французский философ А. Бергсон, полагал, что возникновение культуры возможно только на основе Свободы. Идеальным человеком для него был целостный человек, антиподом которому выступал «узкий специалист, чуждый глубокому и всестороннему постижению жизни,

30 Гадамер Х.-Г. Истина и метод: Основы философской герменевтики. М., Прогресс, 1988. С. 44-61.

31 Там же. С. 335.

32 Российская педагогическая энциклопедия: В 2 тт. / Гл. ред. В.В. Давыдов. – М.: «Большая Российская энциклопедия», Т. 1, 1993. С. 272-273.

33 Dilthey W. Gesammelte Schriften. VII. Bd. Stuttgart, Gottingen. 1992. p. 228—246.

34 «Философия жизни» В. Дильтея стала предтечей так называемой «гуманитарной философии». Ее наиболее известные представители (Г. Нолль, В. Флитнер, Е. Венигера и др.) полагали, что сущность человека заключается, в первую очередь, в человечности (humanitas), которая, как и духовность, «находящая выражение в спонтанном самовыражении («экзистенции») личности в межличностных отношениях отражается в различных формах бытования духовной культуры (нравственности, искусстве, мировоззрении)». (Подробнее см.: Запесоцкий А.С. Образование: Философия, культурология, политика / А. С. Запесоцкий. — М.: Наука, 2003. С. 80).

35 Философия XX века. М., ЦИНО общества «Знание» России, 1997. С. 35.

равнодушный к классическому образованию, которое есть неперемное условие подлинной культуры». ³⁶ Задачей образования, основанного на здравом смысле, А. Бергсон видел в освобождении интеллекта от заранее готовых идей, в обнаружении «подо льдом слов свободного течения мысли... которые дали бы человеку возможность приближаться к реальности, открывать в собственном творчестве все более глубокие ее проявления, добиваться истины усилием рефлексии». ³⁷ По мнению А. Бергсона, разностороннее образование необходимо человеку, чтобы понять жизнь, стать ее частью, ввиду того, что сама природа далеко не всегда способна создать «душу свободную и самостоятельную, созвучную с жизнью». ³⁸

По мнению крупнейшего испанского философа XX в. Х. Ортега-и-Гассета высшее образование есть куда более важная вещь для человека, чем все остальное, так как оно «обучает культуре». При этом культуру философ понимал как определенный уровень интеллектуального развития общества. В результате, культурный человек – это человек образованный, способный ориентироваться в предлагаемой ему реальности. Х. Ортега-и-Гассет прямо писал: «Я сделал бы из «факультета культуры» ядро университета и всего высшего образования». ³⁹

Нельзя не сказать и о культурфилософской концепции образования такого крупного мыслителя XX века как А. Тойнби. Как отмечает А. Тойнби в своей статье «Образование в зеркале истории», «минимальная задача формального образования в настоящее время оказывается серьезным делом; и каждый ребенок будет должен пройти усиленный курс, как формального, так и неформального образования, чтобы стать полезным гражданином нашего нового мира». ⁴⁰ Согласно позиции А. Тойнби, основная цель образования в современном мире – обогащение собственной культуры каждого человека, а не получение знаний для улучшения собственного материального положения. ⁴¹

Следует отметить, что такое обширное философское направление XX в. как экзистенциализм практически не затрагивал вопросы образования, что было связано в первую очередь с тем, что, как верно отмечает М.В. Бахтин, «экзистенциализм занимался, главным образом,

36 Кадыров А.М. Культурология. Уфа: УГАТУ. 2004. 290 с.

37 См.: Блауберг И.И. Анри Бергсон. Монография. М.: Прогресс-Традиция, 2003.

38 Бергсон А. Здравый смысл и классическое образование // Вопросы философии, 1990, № 1. С. 166.

39 Ортега-и-Гассет Х. Миссия университета // Отечественные записки. 2002. № 2 (3).

40 Тойнби А. Образование в зеркале истории // Историко-педагогический журнал. 2014. № 1 С. 142.

41 Там же. С. 148.

философскими вопросами и лишь постольку - поскольку - педагогической практикой. Его относительное молчание по вопросам образования было вызвано, несомненно, тем, что его интересовала скорее конкретная личность, нежели общественные группы».⁴²

Чего нельзя сказать о зародившемся в 1970-е гг. постмодернизме. Как отмечает О. Михалина, «постмодернизм диктует необходимость нового подхода к образованию, вызывает настоящее разочарование или потерю иллюзий».⁴³ В результате, постмодернизм формирует свое представление об образовании и его роли в современном мире. Декларируя смерть человека (след за смертью Бога у Ницше), постмодернизм указывает на то, что человек просто не может сегодня рассматриваться как цель образования, а образование – как цель человека. Не приемля образ человека в качестве целого, постмодернизм указывает, что «концепция единства идентичности (например, в теории образования она мыслится как единство образования) ставится под сомнение и по-новому определяется. Если речь идет об индивиде не как целостности чувств, именно не как идентичности, а как о распавшемся или индивиде, разделенном на его частичные функции и сферы жизни, то, например, мысль о том, что образование есть создание тотальности особенного, а именно создание идентичности, притязаний на значимость, нельзя легитимизировать. Теория образования утрачивает свой фундамент».⁴⁴ По мнению видного теоретика постмодернизма Ленцена, современные педагогические теории лишь создают симулякры: «Эти теории утратили как комплексы знаков свое референциальное отношение к действительности, кружат в самих себе...».⁴⁵ В результате «смерти человека» в культуре постмодерна деонтологизация «и учебной, и научной деятельности в условиях виртуализации образования», утрата ими «направленности на предмет».⁴⁶

Как верно указывают отечественные авторы А.П. Огурцов и В.В. Платонов, «современная педагогика, по оценкам постмодернистов, находится в кризисе своих теоретических концепций и философских определений целей и идеалов образования, переживает период разрушения прежних форм философского обоснования и складывания со-

42 Бахтин М. В.. История философии. Санкт - Петербург: Нива. 2004. С. 100.

43 Михалина О. Философия образования и постмодернизм // Світогляд - Філософія - Релігія: 36. наук. пр. — Суми: ДВНЗ «УАБС НБУ», 2011. — № 2(2). С. 3.

44 Ladenthin V. Normative Pluralitat // Vierteljahrsschrift fur wissenschaftliche Pädagogik. 1993. Bd. 69, N 2. p. 147.

45 Lenzen D. Mythos, Metapher und Simulation // Zeitschrift fur Pädagogik. 1987. Bd. 33, N 1. p. 57.

46 Огурцов А.П. Постмодернизм в контексте новых вызовов науки и образования // Вестник Самарской гуманитарной академии. Серия «Философия. Филология.» – 2006. – № 1 (4) стр. 3-27.

вершенно различных подходов в педагогической теории и практике».⁴⁷

Следует обратить внимание на то, что постмодерн отнюдь не отрицает ценности образования, отрицая лишь его модернистскую моноаксиологическую ориентацию. С точки зрения американского исследователя Р. Инглхарта в будущем обществе постмодерна «ценности постмодерна наибольшее распространение получают среди слов, сильнее других ощущающих уверенность в будущем: наиболее состоятельные и имеющие наилучшее образование будут скорее всего держаться целого диапазона ценностей, характерных для ситуации [экзистенциальной] безопасности, включая ценности «постматериализма»; слои, чье положение наименее надежно, будут делать упор на приоритетах выживания».⁴⁸ По мнению теоретиков постмодернизма, современное образование полностью ориентировано на передачу значений, в то время как его основной задачей должно стать производство «актов присутствия». В образование необходимо вернуть «игру присутствия—отсутствия, ибо главной бедой и угрозой современного образования является невнимание к процессам возникновения—исчезновения, отстранение современного индивида с помощью образования от «вещей»».⁴⁹

Аксиология образования в философии постмодерна полностью утрачивает смысл. Ж. Лиотар пишет: ««В контексте утраты легитимности (делегитимации) университеты и институты высшего образования подчиняются отныне требованию формирования компетенций, а не идеалов: столько-то врачей, столько-то преподавателей той или иной дисциплины, столько-то инженеров, столько-то администраторов и т. д. Передача знаний не выглядит более как то, что призвано формировать элиту, способную вести нацию к освобождению, но поставляет системе игроков, способных обеспечить надлежащее исполнение роли на практических постах, которые требуются институтам».⁵⁰ В результате же, как верно отмечает В.П. Трыков, «Новая система высшего образования, теоретиком которой выступил Лиотар, должна формировать технократа, человека-машину, знающего, где и как добыть информацию, владеющего языками как инструмен-

47 См.: Огурцов А. П., Платонов В. В.. Образы образования. Западная философия образования. XX век. — СПб.: РХГИ, 2004.

48 Инглхарт Р. Постмодерн: меняющиеся ценности и изменяющиеся общества - http://www.polisportal.ru/files/File/puvlication/Starie_publicakcii_Polisa/I/1997-4-2-Ingleheart_Postmodern.pdf.

49 Гусаковский М.А. Образование как производство присутствия // Политики субъективации в университете : образовательное событие: сб. науч. ст./ под ред. Д.Ю. Короля, м. а. гусаковского. — миск : изд. центр Бгу, 2008. С. 70.

50 Лиотар Ж.Ф. Состояние постмодерна: пер. с франц. М.: Инст. экспериментальной социологии ; СПб.: Алетейя. 1998. С. 118.

том ее получения...». ⁵¹

Ряд современных философов в принципе призывают к уничтожению современной системы образования, но уже с целью освобождения человека от формального знания, которое не пригодится ему в будущем. Так, американский философ И. Иличч полагает, что школьное образование лишь разрушает человека: «Школьное обучение не способно поддержать ни учение, ни справедливость, поскольку педагоги настаивают на объединении преподавания и сертификации в их руках. Школа соединяет учение с распределением по социальным ролям». ⁵²

Подводя итоги, мы можем сделать следующие выводы.

Новое время - эпоха великих географических открытий, буржуазные революции, уход в прошлое феодализма и духовного контроля над обществом со стороны церкви - принесло значительные изменения как в само образование, так и в понимание его сущности, задач и целей. Образование постепенно становилось частью буржуазно-капиталистической культурной системы, в которой каждый ее элемент должен был выполнять определенную функцию, для более эффективного социально-экономического развития. Эпоха просвещения вывела разум на первое место, подчинив ему дух. Соответственно, знания стали самоценностью, так как они питали разум. Как никто лучше это продемонстрировали французские энциклопедисты.

Тем не менее, в этот период, вплоть до второй половины XIX века образование продолжало носить преимущественно элитарный характер. Его общественная ценность не учитывалась. Образованность нужная была, в первую очередь, в административно-бюрократических аппаратах государства. Университетское образование оставалось уделом немногих, а о массовом народном образовании речь еще не заходила.

XX век поставил перед человеческой цивилизацией абсолютно новые задачи. Ускоренная трансформация мира, две мировые войны и коренная перестройка политических систем привела к формированию нескольких образовательных моделей, которые совершенно по-разному видели свои цели и предназначение.

На западе верх взял прагматизм, свойственный капитализму как социально-экономической формации. Утилитарность и функциональность стали главными ценностями образования. Образование стало окончательно пониматься как сфера, воспитывающая необходимые

⁵¹ Трыков В.П. Концепция высшего образования Жана Франсуа Лиотара как теоретическая модель современной высшей школы // Знание. Понимание. Умение 2012. №3. С. 50.

⁵² Иличч И. Освобождение от школ. 1971. С. 19.

кадры для экономики. Массовое образование стало пониматься как необходимость. При этом доступ к системе высшего образования до поры оставался ограничен. Формирование новых социальных систем и утверждение демократической идеологии также заставляли по-новому звучать образовательную проблематику. Лишь образованный человек мог быть полноценным членом новых обществ, все более требовавших общественного участия.

Советская образовательная модель, ориентированная на массовое образование, в качестве идеала предлагала идеологическое содержание, которое рассматривалось в качестве важнейшего элемента образования. При этом, в ней присутствовал и утилитарный аспект – явный перекося в сторону технического образования в ущерб развитию гуманитарной сферы.

Постбилоярный период ознаменовался новыми изменениями в сфере образования и его осмысления. На сегодняшний день мы можем выявить две ведущих тенденции, которые, на наш взгляд, борются и соперничают между собой. Первая из них (глобалистская, постмодернистская) настаивает на усилении технократической области, указывая на функциональность как на главную цель образования. Аксиологический же аспект в этой тенденции исключается в принципе, ввиду постмодернистского понимания истинного/идеального как субъективной множественности. Вторая же тенденция связана с сохранением гуманитарной направленности образования. Она видит в качестве главной задачи образования воспитания всесторонне развитой гармоничной личности, не оторванной от своих культурных корней, при включенности в мировую культуру.

Bibliography

1. Bakhtin M.V. History of Philosophy. St. Petersburg: The Niva. 2004.
2. Bergson A. Common sense and classical education // Questions of Philosophy, 1990, № 1.
3. Blauberg I.I. Henri Bergson. Monograph. M: Progress-Traditsiya, 2003.
4. Borisov S.V. Philosophical Culture of Thinking as the Basis for Modernization of Education // CREDO NEW: Theoretical Journal. 2004. № 2 - <http://www.orenburg.ru/>.
5. Gadamer H.-G. Truth and method. Fundamentals of philosophical hermeneutics. M., 1988.
6. Hegel G.W. Science of Logic // Hegel G. V. Soch. In 14 vols., T. VIII., M., 1937.
7. Hegel. Phenomenology of the spirit. St. Petersburg. The science. 1992.
8. Golbakh P.A. Letters to Eugene. Common sense. - Moscow: 1956.
9. Gusakovskiy M.A. Education as the production of presence // Politics of subjectivation in the university: under the ed. D.Yu. The King, M.A. Gusakovskiy. - Minsk: Izd. Center of the Belarusian State University, 2008.
10. Diderot. Fav. Atheist, proizv. - Moscow: 1956.
11. Dlugach TB Three portraits of the Enlightenment. Montesquieu. Voltaire. Rousseau (from the concept of enlightened absolutism to theories of civil society). - M., 2006.
12. Erokhin A.K. Hegel on Education // Philosophical Studies. 2007. № 3.
13. Western European philosophy of the XVIII century. M: Sc., 1986.

14. Zapesotsky A.S. Education: Philosophy, Culturology, Politics / A.S. Zapesotsky. - Moscow: Nauka, 2003.
15. Illich I. Exemption from schools. 1971.
16. Inglehart R. Postmodern: changing values and changing societies - <http://www.polisportal.ru/>.
17. Kadyrov A.M. Culturology. Ufa: UGATU. 2004.
18. Kant I. On Pedagogy. 1803 // Kant I. Treatises and Letters. M., 1980.
19. Kant J. The answer to the question: What is the Enlightenment? 1784 // Works: In 6 vols. M., 1966. v. 6.
20. Kirillov N.P., Fadeeva V.N. On the Philosophical Problems of Education // Problems of Management in Social Systems. Issue №. 12. Volume 8. 2015.
21. Kruglikova G.G. The problem of man in the philosophy of Immanuel Kant in the philosophical and pedagogical concepts of Russian thinkers of the second half of the nineteenth and first third of the twentieth century. Thesis for the degree of Candidate of Philosophy. Nizhnevartovsk. 2002.
22. Lyotard Zh.F. Postmodern state: Per. With frants. M.: Inst. Experimental sociology; St. Petersburg: Aleteya. 1998.
23. Mezhuhev V.M. The idea of culture. Essays on the Philosophy of Culture.-Moscow: University Book, 2012.
24. Mikhulina O. Philosophy of Education and Postmodernism // Svitoglyad - Філософія - Релігія: 36. Sciences. Etc. - Sumi: DVNZ "UBS NBU", 2011. - № 2 (2).
25. Nietzsche F. About the future of our educational institutions - <http://www.nietzsche.ru/works/main-works/bildung/>
26. Ogurtsov A.P., Platonov V.V. Images of education. Western philosophy of education. XX century. - SPb.: RKHGI, 2004.
27. Ogurtsov A.P. Postmodernism in the context of new challenges of science and education // Bulletin of the Samara Humanitarian Academy. Series "Philosophy. Philology.". 2006. № 1 (4).
28. Ortega y Gasset H. Mission of the University // Otechestvennye zapiski. 2002. № 2 (3).
29. Russian Pedagogical Encyclopedia: In 2 vols. / Ch. Ed. V.V. Davydov. - M.: "The Great Russian Encyclopedia", V. 1, 1993.
30. Saprykin D.L. The meaning and meaning of the concept of "education" (on the example of German philosophy of the late XVIII - early XIX centuries.) // Bulletin of the Moscow State University. Series 7. Philosophy. №1. 2008.
31. Saprykin D.L. The concept of education and science in the "Idea of the University" by John Henry Newman. SPb: RHGA, 2007.
32. Toynbee A. Education in the Mirror of History // Historical and Pedagogical Journal. 2014. № 1.
33. Trykov V.P. The concept of higher education of Jean Francois Lyotard as a theoretical model of modern higher school // Knowledge. Understanding. Skill 2012. № 3.
34. Philosophy of the XX century. Moscow, ZINO of the Knowledge Society of Russia, 1997.
35. Fichte I.G. Works in two volumes. T.II. St. Petersburg: Mithral, 1993.
36. Fokin I. University Reformation Schelling // Schelling F.V.J. Lectures on the method of university education / Trans. With him., Entered. Art., Note. Ivan Fokin. - SPb.: Publishing house «Mipb», 2009.
37. Scheler M. Forms of knowledge and education. Fav. Proizv. M., Gnosis. 1994.
38. Shus K. Sapere aude: the philosophy of education of Immanuel Kant - <http://www.imgwf.uni-luebeck.de/>.
39. Jaspers K. Nietzsche and Christianity. M.: Medium. 1994.
40. Dilthey W. Gesammelte Schriften. VII. Bd. Stuttgart, Gottingen. 1992.
41. Ladenthin V. Normative Pluralitat // Vierteljahrsschrift fur wissenschaftliche Padagogik. 1993. Bd. 69, №. 2.
42. Lenzen D. Mythos, Metapher und Simulation // Zeitschrift fur Padagogik. 1987. Bd. 33, № 1.

Ивакин Г.А.*Доктор исторических наук, доцент, РАНХиГС при Президенте РФ.*

**«Чтобы никто в Союзе не имел бы оснований
оспаривать авторитет Съезда ...»:
«дубровинский» съезд Союза русского народа**

21 ноября – 1 декабря 1911 года в документах отделов СРН

1911 год стал временем нарастания противоречий в ведущей черносотенной организации Российской империи – Союзе русского народа (Союз, СРН). В этот период противостояние между сторонниками председателя Союза А.И. Дубровиным («дубровинцами») и его противниками, группирующимися вокруг членов СРН контролирующих Главный совет движения, впоследствии выдвинувшими в качестве претендента на должность председателя Союза Н.Е. Маркова («марковцами») достигло своего наибольшего накала. Кризис движения, нарастающий с 1909 года, привел к тому, что стороны заняли позиции не позволяющие достичь какого-либо компромисса.

В этих условиях сторонники А.И. Дубровина решились поставить вопрос о преодолении раскола в Союзе на обсуждение Всероссийского съезда партии, пятого по счету, получившего известность в качестве «дубровинского съезда». Подготовка проведению съезда началась еще в феврале 1911 года. Первоначально планировалось провести его в Киеве, в начале октября. Однако разногласия в СРН и организационные неурядицы не позволили провести его в срок. Съезд был проведен в Москве с 21 ноября – 1 декабря 1911 года. Под видом обсуждения вопроса о преодолении раскола «дубровинцы» планировали делегитимизировать состав Главного Совета СРН (в который входили Э.И. Коновницын, Н.Е. Марков, В.П. Соколов и др.), который фактически отстранил председателя – А.И. Дубровина от руководства партией.

Съезд был призван вернуть реальные полномочия, «всю полноту власти» председателю партии А.И. Дубровину – одному из ее основателей, утвердив его в качестве председателя Главного совета и пожизненным главой СРН. Кроме того, предполагалось избрать новый состав Главного совета и внести изменения в организационную структуру Союза. В частности, как видно из публикуемых документов предлагалось ввести институт избирательного собрания в Союзе для выборов Главного совета. При этом сам Главный совет должен был избираться согласно предложениям каждые три года (Предложения съезду от Нежинского отдела СРН).

Как уже отмечалось «дубровинцы» предполагали утвердить на съезде своего лидера в качестве пожизненного главы СРН, наделив его при этом всей полнотой власти, «неограниченной в правах ее по руководству Союзом». Кроме непосредственного руководителя, высшими должностными лицами Союза должны были стать: заведующий административной стороной, казначей и секретарь. При председателе должен быть создан Главный совет для обсуждения важнейших дел Союза (Предложения Путиловского отдела СРН).

Другим не менее значимым вопросом стало взаимодействие с другими черносотенными организациями, прежде всего с созданным бывшим членом СРН В.М. Пуришкевичем Русским Народным Союзом им. Михаила Архангела (РНСМА). Здесь следует отметить, что проведению съезда СРН предшествовало Ярославское совещание Союза Русского Народа и уполномоченных монархических организаций (8-11 марта 1909 года), на котором этот вопрос также был одним из центральных в связи с тем, что РНСМА, а также московские черносотенные круги в среде которых активно действовал еще один противник А.И. Дубровина - о. И. Восторгов стремились к включению территориальных структур СРН, охваченного разногласиями, и отдельных его членов в число своих сторонников. В связи с этим Ярославское совещание постановило запретить любые соглашения с РНСМА и другими монархическими организациями. Используя кризис в Союзе в своих интересах. Публикуемые документы показывают, что «дубровинцы» вполне были готовы следовать решению Ярославского совещания и утвердить его на съезде.

В связи с остротой противоречий в СРН и предлагаемыми к обсуждению вопросами мы можем отметить в публикуемых документах особое внимание обеспечению легимности съезда, регистрации его членов, их полномочиям, недопущению к участию в съезде не надежных с точки зрения сторонников А.И. Дубровина черносотенцев, а также его освещению в печати.

На съезде сторонники А.И. Дубровина, к числу наиболее видных можно отнести: Е.А. Полубояринову, А.И. Соболевского, А.Т. Соловьева, архимандрита Виталия (Максименко), В.А. Балашева, И.Н. Кацаурова, Н.Н. Тихановича-Савицкого, А.Н. Борка, Н.Н. Жеденова, Н.П. Покровского достигли своих основных целей. Главный совет, состоящий из противников А.И. Дубровина был низложен. Были избраны новые члены-учредители и новый состав Главного совета, а также кандидаты в его члены. Подтверждение на съезде получили решения Ярославского совещания о взаимодействии с другими черносотенными организациями. Также на съезде обсуждались и другие вопро-

сы, связанные с идейно-политической платформой СРН. В решениях съезда по ним «дубровинцы» вновь подтвердили свою приверженность ультраконсервативным воззрениям на положение Православной Церкви, по вопросу о политической благонадежности и «национальному вопросу».

Тем не менее, надеждам А.И. Дубровина и его сторонников на возвращение контроля над СРН не суждено было сбыться. «Марковцы» не смирились с усилением позиций А.И. Дубровина в Союзе. Начиная с января 1912 года члены Главного совета СРН, низложенные на пятом съезде, Э.И. Коновницын, Н.Е. Марков и другие, заявляя о непризнании его результатов, начинают готовить свой съезд СРН, который они провели 13 - 15 мая в Петербурге. Итогом стало окончательное размежевание СРН. Сторонники А.И. Дубровина вошли в состав новой организации – Всероссийского Дубровинского Союза Русского Народа, его организационная структура и идейно-политическая программа следовали тем решениям, которые были приняты в ходе пятого съезда СРН в Москве. Отделы, сохранившие свою приверженность Главному совету остались в составе прежнего СРН, который возглавил Н.Е. Марков.

Публикуемые документы отражают дискуссию в черносотенной среде по вопросам, вынесенным для обсуждения на пятый съезд СРН, а также проблемы его организации и проведения. Среди них особо выделяются записки и доклады территориальных отделов Союза, адресованные А.И. Дубровину, в которых выражены позиции их руководства, а также находят свое отражение нарастающие разногласия в черносотенной среде.

В публикацию включены ранее не публиковавшиеся оригиналы документов, в том числе и рукописных, связанных с подготовкой и проведением пятого Всероссийского съезда Союза Русского народа, хранящиеся в ГА РФ (Ф. 116. Оп. 1. Д. 14) за 1911 г.

Публикацию подготовил доктор исторических наук Г.А. ИВАКИН

№ 1

Господину Пожизненному Почетному и Действительному Председателю Главного Совета и Союза Русского Народа.

Александру Ивановичу Дубровину.

21 октября 1911 г.

Доклад

К Всероссийскому съезду.

Согласно 1-го пункта программы съезда о благоустройстве и распо-

рядков съезда в С.Р.Н. единомышленных и примыкающих организациях.

Необходимо обставить вопрос о бесплатной корреспонденции по почте, между Союзом и административными властями.

О кодификации в подлежащих листах ВЫСОЧАЙШЕ утверждённых знаков С.Р.Н. для ношения на груди Союзников.

О юридической защите Союзных дел в судах против творимых не-правосудия чинами левых убеждений.

О всепомощствовании отделов Союза денежными средствами, как временно с возвратом, так и без возврата, как поощрение за труды.

О помещении для общих Собраний, нельзя ли исходатайствовать в общественных или Казенных зданиях воспользоваться бесплатно.

В Главный Совет С.Р.Н. кроме местного Состава должны входить не менее 25 человек разных организаций и отделов, председатели или уполномоченные, из коих должны чередоваться для присутствия в Главном Совете потребное количество членов.

Объединение Союза должно, так как постановлено на всероссийском Съезде в Москве и подтверждено в Ярославском Съезде, но чтобы Главный Совет уведомлял бы немедленно все организации о всех важных событиях для исполнения или для сведения.

п. 2. Об отношениях различных Монархических организаций, и вообще, ко всем политическим партия, то принять к рассмотрению постановление Ярославского съезда¹, может быть, что съезд в Москве изменит или дополнит.

Председатель Союза М.К. Петров²

И.О. Секретаря подпись [неразборчиво]

ГА РФ. Ф. 116. Оп. 1. Д. 14. Л. 6. Подлинник. Рукопись.

№ 2

1911 год Октября 30 дня

Гор. Горбатов Нижегородской губернии

Секретное

В распорядительный Совет Съезда Союза Русского Народа

Доклад

Считаю своей обязанностью предупредить Распорядительный Совет в том, что по наведенным мною справкам в Нижнем Новгороде,

¹ Ярославское совещание, или 3-е частное Совещание отделов Союза Русского Народа (СРН) в Ярославле 8—10 марта 1911.

² Петров Михаил Кузьмич (1868—около 1928), мещанин, основатель и бессменный, «пожизненный», председатель «Союза русских православных людей в городе Шуе и уездах Владимирской губернии».

члены почти все союза «Белое Знамя» положительно не заслуживают того, что вы их допустили на Всероссийский съезд С.Р.Н., многие «сторонники конституции», следовательно, враги нашего Вождя г. Дубровина (из своры Восторговых, Пуришкевичей и компании³), точно также предупреждаю Вас, что очень многих их членов Георгиевского Союза Русского Народа тоже «сторонники конституции» (из породы Восторговых, Пуришкевичей и К^о). В мининском Союзе Русского Народа многие бедные союзники сторонники г. Дубровина, заметно и председатель союза Яков Ефимович⁴ как бедняк присоединятся к партии сторонников г. Дубровина члены мининского союза русского народа, те, которые сторонники г. Дубровина просят меня часто, чтобы я согласился быть уполномоченным и сразу на Всероссийский съезд в Москву с. г., я подал в мининский Союз Русского Народа заявление и оказалось, что большинство дубровинцев за меня, сторонники подлой конституции, главы нотариус Одинцов и Михаил Семенов и К^о хотели, видимо, расстроить собрание, но не пришлось, а чем все это кончится мне неизвестно, я живу в г. Горбатов, но только получаю сведения от верных черносотенцев, я, конечно, в уполномоченные лезть силком не желаю, а если меня утверждают, то я поеду на Съезд из преданности к русским православным людям, а в особенности к отцу нашему Дубровину (хотя я и слаб здоровьем). Города Горбатова Союз Русского Народа, который состоит до 15 человек и те разбегаются, стойких людей нет, главы коего Священники, Дьяконы Федяков, Козырихин, Житков, Урядов, Моренов, Темнов и прочие поклонники Столыпина, Восторгова, Пуришкевича, Маркова⁵ и К^о и, следовательно, надо полагать, лакеи конституции, да еще их горбатовских союзников имена преследуют, притесняют всех и едят местные богачи, заводчики веревочные и торговцы совместно с левыми ослами дворянчиками, и вот у союзников и последнюю преданность отбивают, бедные нашлись бы многие быть преданными во всем С.Р.Н., но невозможно застрашивают богатые красноглазые черти и лишают работы, т.е. куска хлеба (полиция и жандармы очень ведут слабо, да и чересчур,

3 Имеются ввиду: Пуришкевич Владимир Митрофанович (12.08.1870 — 11.01.1920) — организатор и руководитель Русского Народного Союза имени Михаила Архангела. Вскоре после основания Союза Русского Народа вступил в его ряды и сразу выдвинулся в число лидеров Союза.

Восторгов Иоанн Иоаннович (20.01.1864—5.09.1918) — церковный и общественный деятель, духовный писатель. С 1905 Восторгов — один из руководителей Русской монархической партии (осенью 1907 возглавил ее), а также один из основателей и активистов Союза русского народа.

4 Яков Ефимович Ефимов — член нижегородской делегации от Мининского отдела СРН на V съезд СРН 1911 г. в Москве.

5 Марков Николай Евгеньевич (2.04.1866—20-е числа апр. 1945) — общественный и политический деятель. В июле 1908 Н.Е. Марков был избран в Главный Совет Союза Русского Народа. Впоследствии председатель СРН.

4½ тыс. жителей а шинков больше сотни, воровство, пьянство, разврат и т.п., город истрепался). Села Павлова С.Р.Н. членов очень мало и люди нестойкие и ненадежные, вполне можно ждать где выгоднее, там и они и нашим вашим и т.п.. Села Лыскова С.Р.Н., члены коего есть сторонники Конституции, поклонники, лакеи попишки Восторговых, Пуришкевичей и прочее, но я не могу добиться которые они фамилии и имя скрывают друг друга. Канавинский С.Р.Н. только числится, а в действительности, не знаю, если 5 человек членов собраний не бывает, главари заняты своими интересами и славой, чтобы о них говорили, а за них пишут и сочиняют везде, но они хорошенько подписаться и то не умеют, и не радения или интерес свой заставляет бросать дела союза, я не пойму, что тут творят... Выше приведенное мною я пишу для того, чтобы Вас предупредить, и при этом заявляю, что в нашей губернии и в горбатовском уезде настолько народ извольничался и избалахрытился в последние годы, что и объяснить трудно, вот громадные фабричные села Богородское, Павлово, Ворсма Горбатовского уезда жителей насчитывают до 20 тысяч в каждом в коих масса жидов, торговцев и т.п., всех заразили революционеры, кадеты, октябристы и прочие красноглазые черти, так как там страшная слабость со стороны властей, то там и дела разделяют, что хотим, становые приставы там Сафонов, Антонов, надзиратель Домнин, которых следует не переводить с места на место, а надо совсем бы выгнать со службы, в уездн. г. Горбатове полиция вся новая и неизвестная каких направлений г.г. Исправник, помощник Исправника, Надзиратель, все несколько месяцев только вступили из Нижнего Новгорода и г. Арзамасу, но трудно надеяться, чтобы из Нижнего вышли справедливые люди. Все, что мною выше объяснено, все истинная правда, могу вполне ручаться за верность, советовал бы Вам, когда будут являться на Всероссийский съезд уполномоченные лица незнакомые и которых не знает г. Дубровин и его помощники, то следует принять все возможные меры и проверять людей дабы не могла бы пробраться на съезд провокаторы, экспроприаторы-разбойники, а то могут они пробраться и перепеть наших главных вождей монархистов, как это было недавно в киевском театре в присутствии Государя Императора и то пропустили разбойника, конечно, там бог послал разбойника к Столыпину прочитать разговор Столыпина с Сухомлиным о генер. г. Толмачевым из Голос Патриота, довольно терпел народ православный русский, бог и наказал.

Монархист черносотенный, дубровинец Михаил Гомулин⁶.

6 Михаил Илларионович Гомулин – член нижегородской делегации от Мининского отдела СРН на V съезд СРН 1911 г. в Москве.

ГА РФ. Ф. 116. Оп. 1. Д. 14. Л. 15 – 15об – 16 – 16об. Подлинник.
Рукопись.

№ 3

**Всероссийскому съезду
Союза Русского Народа
Председателя Царевосанчурского
Отдела Ивана А. Кудрявцева**

Доклад.

Для Союза Русского Народа и вообще для крестьянского населения необходимо нужна дешевая газета или журнал. Например, хотя бы наподобие обновленческого Вестника, который по цене вполне соответствовал бы своему назначению, если бы не его провокаторская деятельность и если бы он издавался не такими провокаторами как Коновницын⁷, Соколов⁸ и К^о, цель которых внести смуту и разложение в великий и мощный Союз Русского Народа, к которым у честных союзников нет ни капли доверия. Как необходимо нужен такой дешевый честный журнал, но только наш «Дубровинский». Для этого Всероссийскому съезду надлежит обратиться с просьбой к нашему Почетному Председателю Александру Ивановичу Дубровину и Глубокову-важаемой союзницы Елены Андриановны Полубояриновой⁹ принять на себя труд к изданию этого необходимо нужного для народа журнала дорогое наше Русское Знамя для некоторых бедняков союзников является дорогим. Уверен, что все честные союзники помогут пожертвованием для издания дешевого народного журнала. А также приложат все силы для успешного распространения среди народа и успех его и польза несомненны, каждый отдел, даже такой малочисленный как наш может выписать не менее 20 экземпляров, распространяя подписку среди союзников и знакомых единомышленников. А губернские отделы уверен, что будут выписывать более. Дай бог, чтобы мое желание исполнилось.

Председатель Царевосанчурского отдела

7 Коновницын Эммануил Иванович (11.06.1850—29.08.1915) - граф, один из руководителей монархического движения в Петербурге, почетный председатель Союза Русского Народа.

8 Соколов Виктор Павлович (1880—после 1940) - товарищ председателя Главного Совета Союза Русского Народа

9 Полубояринова Елена Адриановна (1864—1919?) – купчиха 1-й гильдии, активная участница монархического движения, товарищ председателя и казначей Союза Русского Народа, одна из организаторов Всероссийского Дубровинского Союза Русского Народа.

Иван Александрович Кудрявцев
2 ноября 1911 год.

ГА РФ. Ф. 116. Оп. 1. Д. 14. Л. 17 – 17об. Подлинник. Рукопись.

№ 4

Его Высокоородию
Александру Ивановичу Дубровину
К Всероссийскому съезду Союза Русского Народа
и прочих монархических организаций.

Никольско-Предмостный отдел
Союза Русского Народа
Предмостная
Слободка Остерского уезда
Черниговской Губернии
6 ноября 1911 года.
№ 295.

В 1907 году 27 Декабря в Предмостной Слободке Черниговской губернии Остерского уезда организован Союз Русского Народа под названием /Пред/ Никольско-Предмостный, учредителями которого состояли и состоят: А. Борботько, И. Монык, И. Смирнов, И. Вечера, Коцюба, А. Стромило, Глаз 1-ый, Глаз 2-ой, Крикунов, А. Пуленко, А. Хомяк, Н. Костюренко, Г. Грок, Боротов, Лысенко, Генин, И. Иванов, Г. Ганшин, Моргунков, Шотохин, Ивин, Сидоренко, И. Шурупов, Куборков, Н. Калашников и другие. В члены совета вошли. М. Генин он же товарищ председателя, который в 1908 году был исключен с порицанием за проведение в 4-х классном училище ассимиляции русских детей с жидовскими. 2-ой товарищ председателя И. Монык. Члены совета: А. Борботько, Крикунов, Пуленко, Глаз 1-ый, А. Стромило, Коцюба, Грок, Костюренко, Боротов, Иванов. Председателем названного отдела был избран И. С. Ильин. Отдел начал функционировать, а в 1909 году 20 июля, для усиления средств отдела Члены Совета в количестве 12-ти человек: А. Борботько, И. Монык, И. Ильин, Н. Калашников, И. Залесевич, священник Велижев, Д. Крикунов, А. Пуленко, Шотохин, М. Иванов, Г. Ганшин, Д. Левченко, постановили войти с ходатайством в Киевское военно-окружное Интендантское Управление о взятии подряда «Изготавливать белье для частей войск, из казенного материала, но так как в отделе денег не было для залога за казенный

материал, то окружной интендант Киевского Интендантского Управления потребовал от нас, членов Совета круговую поруку, и мы поручились за целостность казенного материала, ставя на карту все наше состояние и не зная, что с нами будет впереди. Наконец, Киевским Интендантством просьба была уважена, мы были допущены к торгам и за подряд «Шитье белья» остался за нами. Но так как у нас не было соответствующего помещения, ни денег на наем одного, то председатель, избранный нами И. Ильин предложил нам свое помещение, состоящее из трех комнат, под мастерскую за плату по 50 рублей в месяц, и свои услуги, заведывание Мастерской тоже по 50 рублей в месяц, как ни тяжело было и дорого, но надо было согласиться, потому, что так хотел наш председатель Ильин. Началось течение дела, с первых же дней неблагоприятное. Ильин подобрал в свои руки, так называется, все, он был Председателем, он стал заведующим по мастерской, он расплачивался с мастерицами, он получал деньги от казны за работу, он вел все приходы и расходы и никому не давал никаких отчетов, кроме того, он проявил большое нерадение и упущение по службе, чем причинил убытки отделу и членам одного, так, например, он не принимал никаких мер к скорейшему окончанию запорядка, ввиду своих личных выгод, а за каждую несвоевременную сдачу в казну шитого белья отдел наш подвергался обложению неустойкой, которая впоследствии выразилась в крупной цифре в 360 рублей. Кроме того, Ильин растратил казенный материал, т.е. холст, выданный казною для изготовления белья, и этим он причинил убытки отделу и членам совета, поручителям, которые ручались перед казною за целостность казенного имущества, а теперь тем же самым поручителям пришлось покупать за собственные средства материалы и доставлять в казну. Кроме того, Ильин в кассовой приходно-расходной книге допустил такое злоупотребление: получив жалованье за 3 месяца 150 рублей и за квартиру тоже 150 рублей, за три месяца записал по книге в расход, потом через несколько времени записи эти зачеркнул и заявил членам совета, чтобы ему уплатили жалование и квартирные 300 рублей, потому что он таковых не получал, такой возмутительный поступок Ильина, вывел нас из терпения и мы вынуждены были 25 января 1910 года составить протокол, копия которого прилагается при настоящем, и потребовать от Ильина книги и оправдательные документы для ревизии, но он, чтобы скрыть следы своих поступков, от выдачи книг категорически отказался и заявил членам совета, что никого он знать не желает и отчетов давать никому не обязан, и ввиду этого 21 марта 1910 года собрано было соединенное собрание членов совета и учредителей и составлен протокол, копия которого прилагается при настоящем, и

на собрании том было постановлено: согласно § 19 примеч. 5 Устава Союза Русского Народа, председателя Иосифа Ильина, как лицо, позорящее союз, и человека, не соответствующего своему назначению исключить из председательской должности, причем потребовать от него: книги, печать и союзное имущество. Ильин, будучи председателем до 21 марта 1910 года, не собирал собраний, не посылал отчетов в Главный Совет о действиях отдела, словом, он не признавал никого и ничего, а если члены совета, хотя и являлись на собрание, то он заставлял нас делать то, что ему нравилось, если же нет, то он бесцеремонно удалял членов или тушил лампу и оставлял нас в впотьмах. И вот, 21 марта 1910 года состоялось постановление соединенного собрания, по которому Ильин удален от должности Председателя, затем, того же числа, члены совета, пригласив полицейского чиновника Г. Созонова, отправились к Ильину с требованием, чтобы он выдал книги для производства ревизии, а также печать, оправдательные документы и союзное имущество, и казенный материал, относящийся к заподряду из Киевского Интендантского Управления. Когда Ильину была представлена бумага о его низложении с председательской должности, то он такую не принял и не подчинился требованиям членов совета, кроме того, нанес оскорбление действием присутствующему здесь помощнику Пристава Г. Созонову, за что, разумеется Черниговский Окружной Суд от 16 октября 1910 год приговорил его к 2-х месячному тюремному заключению, хотя же, Ильин и перенес дело в Киевскую Судебную Палату, но оправдаться он не мог и Судебная Палата от 7 сентября 1911 года утвердила приговор Окружного Суда, одновременно с постановлением, состоявшемся 21 марта 1910 нами послана была бумага в Главный Совет в Санкт-Петербург на которую таковой долгое время не отвечал ни слова, затем мы телеграфировали и то только после троекратного повторения Главный Совет уведомил нас так: «просьба ваша подлежит удовлетворению», затем 28 марта того же года, было собрано общее соединенное собрание членов учредителей, членов совета и членов союза, для выяснения действий председателя Ильина, но Ильин, не желая обнаружить своих поступков, собрал своих приверженцев, как-то: Пуленка, Крикунова и Пуленкову и пытался сорвать собрание и учинить со своими единомышленниками скандал, за что они все были привлечены судебными властями к ответственности и понесли наказание, в свою же очередь Постановлением Общего Собрания от 28 марта 1910 года вышепоименованные лица: Ильин, Пуленко, Крикунов и Пуленкова, за учиненный скандал исключены совершенно и по союзу, о чем свидетельствует копия постановления общего собрания от 28 марта 1910 года, прилагаемая при настоящем, а также было сообщено

в редакцию газеты «Русское Знамя» от 30 марта 1910 года за № 249. О напечатании статьи об увольнении Ильина, Пуленко, Крикунова, Пуленкову. Прошло немало времени в переписках с Главным Советом, но таковой оставался глух и нем к нашим воплям и своим промедлением и бес тактичностью Главный Совет поставил нас в тяжёлое положение, так: 22 июля 1910 он выдал нам удостоверение за № 726 об увольнении Ильина и это не повлияло, вероятно он забыл или совсем не знал статью 18-го устава, где ясно сказано, что всеми делами союза управляет совет, а на обязанности председателя лежит приведение в исполнение постановлений совета и соединенного собрания совета и учредителей.

Затем, от 10 августа 1910 года появилась бумага за № 756 у Ильина от того же Главного Совета, об утверждении Ильина обратно представителем в нашем отделе.

Видя такую нетактичность Главного Совета, мы, на основании 28 ст. прим. 6 уст. союза решились просить Главный Совет выслать, даже на наш счет, уполномоченного для производства ревизии в нашем отделе. Действительно, в первых числах октября 1910 года, явился на Слободку из Главного совета некто Лиховидов, который, заехавши в исключенному председателю Ильину, побеседовал и ним одним и угостившись изрядно отбыл в Санкт-Петербург, что Лиховидов делал у Ильина никому неизвестно, его прямой долг был и обязанность, если только он прибыл по поручению Главного Совета, созвать собрание и беспристрастно выяснить всю суть дела, между прочим, как выше сказано, Лиховидов посетил лично Ильина, беседовал с ним, угостившись изрядно и ничего не сделавши отбыл. Только после отъезда Лиховидова у Ильина появилось удостоверение от последнего, в котором он утверждает Ильина Председателем. Такое недопустимое явление как выдача Главным Советом и его уполномоченными исключенному председателю удостоверения об его утверждении Председателем, заставило нас напомнить Главному Совету, что он не имеет права навязывать нам исключенного Председателя, чем он, Главный Совет и нарушил Устав Союза ст. 28-ю примеч. 3, где ясно сказано: в прочих делах, имеющих лишь местное значение, отделы действуют самостоятельно, но в строгом согласии с уставом Союза Русского Народа, со всяком случае, сносятся при этом с Главным Советом Союза. Действия отделов, носящие экономический характер, как-то: исключение председателя, избрание другого, это и есть действие отдела самостоятельное, имеющее местное значение; следовательно, Главный Совет ни в коем случае не имел права утверждать Ильина Председателем и выдавать ему разные удостоверения, раз его исключило общее и соединенное собрание членов учредителей и членов союза.

Затем в удостоверении, выданном Ильину Лиховидовым сказано так: «лицами, ничего общего с союзом не имеющими». Это грубая ложь, потому что все эти лица, которые связаны по настоящему делу с Ильиным, то они и прежде были и в настоящее время состоят членами учредителями и членами союза и часть членами совета Никольско-Предместного отдела, а кроме того в той же Лиховидовской бумажке сказано: Группа лиц во главе со священником Михаилом Велижевым, а ведь то обстоятельство и упущено из виду Лиховидовым и Ильиным, что Священник Михаил Велижев еще и до избрания его председателем состоял почетным членом, копия которого прилагается. Вот до чего доходит бездарность и нетактичность главносчетческих уполномоченных, как Лиховидов, Щекин и другие. Да ведь Лиховидов приезжал защищать Ильина в Окружной Суд в г. Остре, в октябре прошлого 1910 года, но он не сумел этого сделать, а Щекин спешил в Киевскую Судебную Палату для поддержки своего коллеги, но напрасно Ильин рассчитывал на таких защитников, только единственно, что удалось сделать этой группе обновленцев, это то, что они запутали наше дело с Ильиным. Ильин после своего исключения набрал себе единомышленников, ничего общего с союзом не имеющими и с помощью обновленцев ринулся на нас, как лютый зверь, хотел отнять знамя, но знамя союзное находится у нас и мы со знаменем в руках боремся за правое дело, да и почетная председательница Алексеевского отдела Е.П. Разумихина¹⁰, присутствующая здесь на съезде, она состояла в нашем отделе, и может подтвердить все вышеизложенное, но из-за подобных недоразумений вынуждена была оставить нас и образовала самостоятельный Алексеевский отдел. В 1908 году по просьбе членов отдела, делали ревизию в нашем отделе Г. Кондиади, Мищенко¹¹ и участвовал В.Э. Розмитальский¹², в резолюции, которых было сказано, что Ильина давно надо было удалить из союза. Если такая личность как г. Разумихина, почетная председательница отдела, открывшая Предместно-Никольский, а затем с большинством членов того же отдела организовала Алексеевский имеющая влияние на массу Киевских Союзников не могла побороть зло со стороны Ильина, который натравливал на ее врагов правого дела, старался раздувать всегда малейшую слабость; перенесла свою деятельность в Киев, то что же мы

10 Разумихина Елена Павловна (1868 — 6[19].05.1919) - председатель Алексеевского отдела Союза Русского Народа (СРН) в Киеве.

11 Мищенко Николай Саввич (6.05.1856 — 14.11.1916) – тов. председателя Киевского губернского отдела Союза Русского Народа.

12 Розмитальский Виктор Эдуардович (1850—15[29].03.1919) – товарищ председателя Киевского отдела Союза Русского Народа, впоследствии председатель отдела Русского Народного Союза имени Михаила Архангела.

могли сделать с Ильиным, которому на помощь вторил обновленный совет. Уже одно то, что мы не сдались еще на капитуляцию Ильина и в течение почти 2-х лет ведем с ним и с обновленным советом борьбу доказывает нашу твердость и честность. Надеемся, что Всероссийский Съезд вникнет в наше правое дело и этим положить конец действиям обновленного Совета.

Ввиду вышеизложенного, честь имеем покорнейше просить Всероссийский Съезд С.Р.Н. положить конец беззакониям, творимым Обновленным Советом и признать нас в правах Никольско-Предмостного отдела С.Р.Н., а Иосифа Ильина считать от должности председателя освобожденным на основании протокольного постановления от 28 марта 1910 года исключенным и на основании постановления от 28 марта того же года по союзу совершенно удаленным.

Товарищ Председателя Иван Манык

Почетный член Отдела Священник Михаил Величев

Члены Совета:

Владимир Иванов

Адриан Барьботько

Максим Лысенко

И. Заев[неразборчиво]

И. Иванов

А. Ильин

И. Рогачев

И. Делов

за него неграмотного расписался И. Рогачев

И учредители:

Георгий Банников

Архип Хиленко

Стефан Глыбин

Дмитрий Глыбин

Павел Данилов

за него неграмотного расписался А. Барьботько.

ГА РФ. Ф. 116. Оп. 1. Д. 14. Л. 20 – 20об – 21 – 21об – 22 – 22об – 23.

Подлинник.

№5

К Всероссийскому Съезду

Записка

Нежинского Отдела С.Р.Н. к Всероссийскому Съезду Союза в г. Москве в 1911 году.

А. По вопросам организации Съезда.

1. Для того, чтобы никто в Союзе не имел бы оснований оспаривать авторитет Съезда 21 ноября – 1 декабря 1911 года, как Съезда Всероссийского по мнению Нежинского Отдела, совершенно необходимо пригласить на Съезд Главный Совет, причем приглашение это не должно ограничиваться соответствующей публикацией в «Русском Знамени», а должно быть послано по почте заказным письмом с обратной распиской. Если Главный Совет, на основании такого приглашения, пришлет на Съезд своих представителей, то, во 1-ых докажет искренность и прямому своим намерений, а во 2-ых получит возможность перед лицом всего Союза выяснить все те стороны своей деятельности, которые в настоящее время смущают и волнуют столь многих в Союзе, то тем самым вполне обличить свою неправоту в возникшем споре.

2. Ставить условием законности состава Съезда какое-либо определенное число Отделов и Подотделов Союза не следует ввиду отсутствия точных данных как о числе их, так и об их дееспособности. В этом отношении для законности Съезда по мнению Отдела достаточно прибытия уполномоченных от Отделов наиболее крупных городов Империи, причем Отделы и Подотделы, не приславшие на Съезд уполномоченных, но доставившие мотивированные мнения свои, должны считаться явившимися.

Б. По вопросам программы Съезда.

1. О благоустройстве в С.Р.Н. По этому вопросу Съезда в 1-ю очередь, конечно, должен меняться изысканием способов к устранению последствий распри между Главным Советом и А.И. Дубровиным. По мнению Отдела единственно-целесообразной мерой в этом отношении является возвращение А.И. Дубровина на должность действительного Председателя Главного Совета. При этом, если условием своего возвращения Александр Иванович поставит выбытие из состава Совета некоторых членов, то, для достижения высокой цели умиротворения Союза, лицам этим надлежит сложить с себя звание членов Главного Совета и тем доказать, что ценность и мощь Союза для них выше вопросов личного самолюбия.

2. О распорядах в С.Р.Н. Ввиду того, что практика жизни указала на многие несовершенства в действующем Уставе, таковой должен быть пересмотрен. Не вдаваясь в этом отношении в подробности, каковые могут быть разработаны лишь комиссионным путем не самом Съезде, Отдел находит совершенно необходимым следующие изменения. Во

1-ых должны быть пересмотрены статьи Устава, касающиеся взаимоотношений Председателя Союза в Главном Совету и этого последнего к Отделам Союза. Взаимоотношения эти в новом Уставе должны быть регламентированы более точно и определённо. В частности, по вопросу о праве Главного Совета прекращать деятельность Отделов закрытием их, Нежинский Отдел признает целесообразным ввести в среде Союза, на такие случаи, институт третейских судов. Всякие отчисления из средств Отделов в кассу Главного Совета должны быть отмечены. Право открытия новых Отделов и регистрация существующих должны остаться в ведении Главного Совета. Однако, проектированная Главным Советом нынешнего состава выборка Отделами членских билетов непременно из Главного Совета не может быть признана достигающей цели, почему не должна получить узаконения в новом Уставе. Наконец, самый способ избрания Главного Совета, возглавляющего и направляющего весь Союз, должен быть в корне изменен, а именно: Главный Совет должен быть избираем каждые 3 года Избирательным Собранием, собирающемся в Петербурге и состоящем из представителей губерний по одному на каждую. Эти последние должны избираться Губернскими избирательными съездами Отделов и Подотделов каждой губернии. Избран Главным Совет, Избирательное Собрание затем выбирает из членов Петербургских Отделов Ревизионную Комиссию, долженствующую время от времени, но не менее одного раза в год проверять деятельность Главного Совета во всех ее отраслях. Результаты своей работы Ревизионная Комиссия докладывает общему собранию Петербургских Отделов и публикует во всеобщее по Союзу сведение в «Русском Знамени», как вестнике С.Р.Н.. В отношении Отделов институт Соединенных Собраний Совета и Учредителей также должен быть упразднен, права же и обязанности его д. 6. переданы Общим Собраниям членов Отдела, каковые должны считаться состоявшимися при явке, кроме законного числа членов Совета и заменяющих их кандидатов, не менее 24-х членов Отдела, т.е. вдвое более полного состава Совета. Взаимоотношения Губернского Отдела и Уездных Отделов, а также этих последних к Подотделам также д.б. определены Новым Уставом.

3. Отношение Союза к различным монархическим организациям. В основу своих постановлений по этому пункту Съездом, по мнению Отдела, должно быть принято положение, что есть монархические организации, программы которых не противоречат основным положениям С.Р.Н., должны быть признаны братьями по оружию, почему со стороны Союза таковым должны быть оказываемы поддержка и доверие.

№ 6

В распорядительный совет всероссийского съезда союза русского народа в 1911 году в Москве.

10 ноября 1911 года

Не имея возможности послать уполномоченных на предстоящий Съезд С.Р.Н. в Москве, Путивльский Отдел этого Союза, применительно к объявленной программе сказанного Съезда, предлагает вниманию его нижеследующее.

I. По делу «о благоустройстве и распорядках в С.Р.Н., единомышленных и примыкающих организациях» Совет поименованного Отдела полагал бы целесообразным обосновать порядок устройства означенного Союза и организацией не на принципах конституционного-демократических, а на прочих началах, лежащих в основе строя самодержавно-монархического.

Во главе С.Р.Н. должен стоять Основатель Союза пожизненно, а после его смерти на место его должен вступить новый Председатель Союза, избранный нарочитым Всероссийским Съездом С.Р.Н. За Председателем Союза должна быть признана вся полнота власти, неограниченной в правах ее по руководству Союзом и не зависящая не только от отдельных членов его, но и от каких бы то ни было учреждений или организаций, входящих в состав Союза. Непосредственными исполнительными органами власти Председателя должны быть признаны назначенные им особые должностные лица: 1). Заведующий административную стороною Союза. 2). Казначей по делам хозяйственным и финансовым. 3). Секретарь по сношению с лицами и учреждениями, входящими в состав Союза и не входящими в него и проч., смотря по специальности порученного им дела.

Для обсуждения важнейших дел Союза, в помощь Председателю его, должен быть учрежден Главный Совет, состоящий наполовину из лиц, назначенных Председателем Союза, наполовину из выборных от Отделов С.Р.Н. столичных и провинциальных. Во главе этого учреждения должен быть Председатель его, избранный членами Главного Совета из своей среды и утвержденный Председателем Союза. Председатель Главного Совета утверждается, одна половина членов Совета - назначается, а другая - избирается на три года.

Мнения, меры и распоряжения, выработанные Главным Советом, должны быть передаваемы им на усмотрение Председателя Союза, который, Председатель, утверждает или не утверждает эти мероприятия на совещании со своими непосредственными исполнительными органами. По делам Отделов С.Р.Н., должна быть учреждена при Главном Совете, из трех членов такового, Комиссия, которая по предваритель-

ному рассмотрению этих дел, свои заключения о них представляла бы в Совет.

К сему Совет Путивльского Отдела считает долгом присовокупить, что выраженными им положениями не исчерпывается вопрос о благоустройстве и распорядках в С.Р.Н., единомышленных и примыкающих организациях, а только намечается основная идея распорядка, который уменьшая слабые стороны выборных коллегий Союза, сосредоточивал бы всю распорядительную силу в одном лице – Председатель Союза, вершащем дела по своему разумению, по правде и совести, а не решениям случайного большинства участников тех или других вспомогательных учреждений. По мнению названного Совета, предлагаемый распорядок лучше нынешнего устава С.Р.Н. соответствовал бы духу, направлению и задачам Союза Русского Народа, как чисто монархической организации.

2. Об отношениях С.Р.Н. к другим монархическим организациям Совета Путивльского Отдела полагает признать весьма желательным единение с ним, более менее близкое и прочное, - сообразно степени приближения основных пунктов их программ к задачам Союза Русского Народа; с так называемыми «националистами» общение С.Р.Н. возможно лишь по вопросам русско-национальному; что же касается других политических партий – враждебным целям с задачам С.Р.Н., то с ними никакого общения ни в чем быть не должно.

3. В суждении «об участии в предстоящих выборах в Государственную Думу» Путивльский Отдел исходит из глубокого убеждения, что русская Государственная Дума должна быть патриотически русской, а потому полагал бы необходимым принять участие в предстоящих выборах, причем было бы очень бесполезно, если бы каким-либо способом была обеспечена возможность проведения в Государственную Думу достойнейших их русских по крови и духу.

Для усиления надежды на это, полагалось бы желательным заблаговременно возбудить перед кем следует ходатайство во 1-ых, о внушении обязательности участия в выборах в Государственную Думу для всех, имеющих право на таковое участие, причем должно быть пояснено, что виновные в уклонении от упомянутых выборов могут подвергнуться взысканиям подобно тому, как это практикуется, например, по отношению к уклоняющимся от исполнения обязанностей присяжных заседателей, и во 2-ых, об отстранении членов нелегализованных партий от выборов в Государственную Думу под опасением, что участники скандальных партий, избранные в Государственную Думу, будут исключены из числа членов ея.

Теперь же, при существующих условиях выборной компании, уча-

стие С.Р.Н. в выборах в Государственную Думу представляется, почти сплошь, бесполезной тратой времени, сил и энергии.

«Блоки», компромиссы и сделки, «как соглашения, не имеющие ни нравственной, ни даже формально-юридической силы, являются средством весьма сомнительным и по отношению к партиям, враждебным Союзу Русского Народа, должны быть признаны безусловно недопустимыми.

За Председателя Отдела

Товарищ Председателя

Товарищи Председателя

Павел [подпись неразборчиво]

Николай Покровский

Члены Совета:

А. Вышковский

А. Корнецов

П. Саянко

Я. Королева

Г. Грунский

У. Филиппов

В. Шарнин

за секретаря подпись [неразборчиво]

ГА РФ. Ф. 116. Оп. 1. Д. 14. Л. 26 – 26об – 27. Подлинник.

№7

О занятиях и действиях Распорядительного Совета Всероссийского Съезда Союза Русского Народа в г. Москве в 1911 году.

Для установления порядка действий вследствие созыва Всероссийского Съезда Союза Русского Народа в г. Москве 21 ноября 1911 года, Распорядительный Совет сего Съезда, учрежденный под председательством Почетного и Пожизненного Председателя Союза Русского Народа, Александра Ивановича Дубровина, вместе с состоящей при Совете этом канцелярией с 19 ноября сего года и до закрытия Съезда будет находиться в г. Москве, проезд Страстного бульвара в доме князя Волконского № 13 [Телефон 48 - 02].

В случае отсутствия Председателя Распорядительного Совета вышеупомянутого Съезда, Александра Ивановича Дубровина, или по другим причинам, заседания Распорядительного Совета могут происходить под председательством уполномоченного для сего Александром Ивановичем Дубровиным лица. Предметы обсуждения Распорядительного Совета и принятия по ним постановления заносятся кратко в журнал заседаний сего Совета за подписями Председателя Совета или замеща-

ющего его лица, а также всех присутствующих членов Совета и секретаря. Рассмотрению и разрешению Распорядительного Совета Всероссийского Съезда С.Р.Н. подлежат следующие главнейшие вопросы.

Рассмотрение представляемых для сообщения на Съезде докладов и предложений и разрешение допущения или недопущения таковых для сообщения на Съезде, сношения с докладчиками по вопросам, касающимся составленных ими докладов и раздача напечатанных докладов членам Съезда.

Составление предположения о числе Отделов (Секций) Всероссийского Съезда Союза Русского Народа и о соответствующих предметах докладов, подлежащих обсуждению и решению сих Отделов Съезда и внесение этих предположений на утверждение Общих Собраний Съезда. Составление расписания занятий Съезда и раздача этого расписания (а также и изменений его в случае надобности) членами Съезда.

Составление проекта программы для руководителей членами Союза Русского Народа и единомышленных примыкающих организаций при избрании выборщиков и членов Государственной Думы IV-го созыва и представление этого проекта программы на рассмотрение соответственного Отдела (Секции) Съезда, а затем на рассмотрение и одобрение Общего Собрания Съезда.

Установление порядка участия печати на Съезде и контроля корреспонденций, посылаемых с ними представителями для опубликования в печати.

Учреждение на время Съезда справочного Отдела Распорядительного Совета Съезда для выдачи справок членам Съезда.

Разрешение вопросов о личном составе Съезда, а именно: а) рассмотрение и проверка полномочий для участия в Съезде лиц, посылаемых в Съезд Отделами Союза Русского Народа и единомышленниками, примыкающими организациями, и, б) в случае допущения участия в Съезде памятуемых лиц, снабженных полномочиями, занесение в особые списки: 1) членов Съезда, уполномоченных лиц (звание, имя, отчество и фамилия), с указанием адресов их: в Москве и в месте постоянного их жительства и 2) названия Отдела или Подотдела Союза Русского Народа или названия единомышленных примыкающих организаций, с указанием: местонахождения (город, улица, дом, губерния или село или деревня, волость, уезд и губерния) Отделов Союза Русского Народа или единомышленными примыкающих Организаций, выдавших полномочия своим членам для участия в Союзе, и 3) №, присвоенный Распорядительным Советом соответственному письменному уполномочению.

Составление списков лиц, коим предложены будут почетные билеты

для участия в Съезде, заготовление и рассылка тих билетов. Составление программы открытия и занятий в день открытия Съезда и рассылка и раздача это программы.

Заготовление, регистрация и выдача билетов на право участия в занятиях Съезда лицам, посланным от Отделов Союза Русского Народа и от единомышленных примыкающих организаций, а также для посещения заседаний Съезда представителями печати, и установление порядка проверки права на вход и контроля на пребывание в помещении Съезда лиц, посещающих Съезд.

Рассмотрение и разрешение вопросов, касающихся возникших отношений к Съезду представителей администрации, печати и частных лиц, не участвующих в Съезде.

Заблаговременное истребование от секретарей Общего Собрания Съезда и его Отделов (секций) всех отчетов заседаний Общего Собрания и Отделов Съезда и сделанных в этих заседаниях постановлений по каждому рассмотренному вопросу.

Издание в печати отчетов заседаний Отделов и Общих Собраний Всероссийского Съезда Союза Русского Народа и сделанных на Съезде докладов.

Ввиду ожидаемых важных последствий от заседаний Всероссийского Съезда Союза Русского Народа все члены Распорядительного Совета означенного Съезда прилагают всемерные и неослабные старания к установлению порядка и к достижению плодотворных результатов Съезда и побуждают членов Съезда к неуклонному серьезному и обоснованному, без лишних словопрепений, отношению к предметам обсуждения в заседаниях Съезда.

Перечень

Занятий Всероссийского Съезда Союза Русского Народа

В г. Москва в 1911 году.

- I. Программа занятий Съезда в первый день открытия.
 1. Молебствие торжественное перед открытием Съезда.
 2. Открытие Съезда Почетным Председателем Союза Русского Народа Александром Ивановичем Дубровиным.
 3. Составление и отправление телеграмм: а) Его Императорскому Величеству с выражением верноподданнических чувств и б) выражением приветствий Съезда Г.г.: Председателю Совета Министров и Министру Внутренних Дел.
 4. Приветственные речи в установленном порядке и содержание их.
 5. Избрание Председателя и Секретаря Общих Собраний Съезда.

6. Рассмотрение Общим Собранием Съезда доклада Распорядительного Совета Съезда о числе Отделов (секций) Съезда с связи с программой Съезда, числом и содержанием докладов и числом возможных заседаний Отделов и Общих Собраний Съезда и установление постановлений 1-го Общего Собрания Съезда по этим вопросам.

7. Избрание Председателей и Секретарей Отделов (секций) Всероссийского Съезда Союза Русского Народа.

II. Программа последующих дней занятий Съезда.

Сообразно постановлений Общего Собрания Съезда в первый день его занятий по пункту 6-му, Распорядительным Советом Съезда составляется и печатается «Расписание занятий Отделов и Общих Собраний Съезда» о все последующие дни работы Съезда, с указанием дней и часов заседаний Отделов и Общих Собраний с назначенных на эти заседания к заслушанию доклада наименованием авторов их и докладчиков. В эти же расписания могут быть включены указания дней и часов, назначенных для посещения членами Съезда Московских Святынь и для обозрения музеев, исторических мест и прочее.

III. Программа последнего дня занятий Съезда.

Рассмотрение и составление постановлений Отделов и Общих Собраний по вопросам, не разрешенным в предшествующие дни.

Краткий Общий отчет о заседаниях Общих Собраний Съезда и сделанных постановлениях, доложенных Распорядительным Советом Съезда.

Благодарственный Господу Богу молебен перед закрытием Съезда.

Заключительные речи и объявления Председателем Распорядительного Совета Съезда о закрытии занятий Съезда.

ГА РФ. Ф. 116. Оп. 1. Д. 14. Л. 1 – 1об. – 2 – 2об. - 3 – 3об. Подлинник. Рукопись.

№ 8

НАЦИОНАЛЬНАЯ ГОСТИННИЦА

МОСКВА

HOTEL NATIONAL MOSCOU

Адрес для телеграмм

«Москва – Националь»

Телефоны 18-80 и 227-97

Москва 29 ноября 1911 года

г. Председателю Всероссийского Съезда Союза Русского Народа от 21 ноября до 1 декабря 1911 года в Москве.

Заявление члена Съезда М.О. Тупикова.

Признаю своим долгом заявить г. Председателю Съезда, что при постановлениях Съезда от 24 ноября, относящихся к предложениям комиссии по внутренней организации Союза Р.Н. были допущены Председательствовавшим в Собрании А.Т. Соловьевым¹³ существенные нарушения правил и порядка производства дел в Общих Собраниях.

Нарушения эти состоят в том, что 1) вынесенные комиссией предложения не были подвергнуты Председательствовавшим надлежащей баллотировке, а признаны принятыми единогласно, несмотря на заявленные некоторыми членами Собрания, между ними и мною, возражения на предложение комиссии, какое обстоятельство устанавливало необходимость предложения эти баллотировать для определения количества голосов за и против них (что и было мною Председательствовавшему заявлено); и 2) самые, внесенные вслед за оглашением постановлений комиссии, поправки к редактированным комиссией и также не были поставлены на баллотировку в общем Собрании.

Настоящее заявление направляется в Петербург, Шпалерная, согласное сделанного о том указания г. Председателем Съезда А. Дубровиным при объявлении им заседаний Съезда закрытыми 28 ноября 1911 года.

Уполномоченный Охтенского в С.-Петербурге
И Полтавского Отделов Союза Русского Народа
Мих. Тупиков
29 ноября 1911 года
Гор. Москва

ГА РФ. Ф. 116. Оп. 1. Д. 14. Л. 32 – 32об. Подлинник.

Список литературы:

1. ГА РФ. Ф. 116. Оп. 1. Д. 14.

¹³ Соловьев Александр Титович (6.11.1853—1919?) сотрудник Казанского университета, видный деятель монархического движения в Казани. Избран товарищем председателя Съезда, а также почетным членом Союза с зачислением в члены-учредители. По итогам съезда избран одним из 12-ти кандидатов в члены Главного Совета Всероссийского Дубровинского Союза Русского Народа (ВДСРН) от провинции.

Сунь Янь*Аспирант, доцент, Замдекана по учебной части,
Хэйлунцзянский институт иностранных языков.*

Стратегия «Один пояс – один путь» в социокультурном и экономическом сотрудничестве между Китаем и Россией и его влияние на развитие процессов в межкультурной коммуникации и диалог культур

Понятие диалога в настоящее время актуально для современного исследования культуры. Процесс взаимодействия и сотрудничества и есть диалог, а формы взаимодействия и сотрудничества представляют собой различные виды диалогических отношений [4].

Постоянно трансформирующаяся мировая внешнеполитическая ситуация приводит к бурному развитию отношений России и Китая, расширению сфер сотрудничества, реализации новых, концепций, проектов, в частности, проект Китая по созданию Экономического пояса Шелкового пути, изменению вектора связей с общественностью [9].

Одной из предпосылок необходимости заинтересованного отношения исследователей политики, экономики и культуры является идея «один пояс – один путь», ставшей на сегодняшний момент очень популярной. Стратегическая идея политики «один пояс - один путь» представляет историческую возможность углубить торгово-экономические, социальные, политические отношения между странами и создать новые системы многостороннего сотрудничества. Для осуществления связей с вовлеченными странами, необходимо не только укреплять международные партнерские отношения, но и обучать, и воспитывать дальновидных высококвалифицированных специалистов, ученых, деятелей культуры и дипломатов с навыками международного общения.

Это обуславливает необходимость диалога культур, как формы межкультурного взаимодействия и понимания культурных артефактов, объединяющих контактирующие страны.

Среди условий диалога культур исследователи называют сближение их культурных кодов, наличие или возникновение общей ментальности, проникновение в систему ценностей той или иной культуры, уважение к ним, преодоление стереотипов, синтез самобытного и инонационального, вхождение в мировой культурный контекст.

Межкультурная коммуникация, диалог культур - сложный и очень противоречивый процесс, часто происходит с конфликтами. В настоящее время выдвигается проблема мирного сосуществования различных культурных традиций, без угнетения, насильственной ассимиляции и

дискриминации, то есть следует говорить о необходимости наладить «диалог культур» как между прошлыми и настоящими культурными эпохами, так и между современными культурами.

В настоящий момент публикуется немного исследований и прогнозов относительно влияния экономических процессов стратегии «Один пояс – один путь» на межкультурное взаимодействие и диалог культур.

В данной работе анализируется влияние стратегии на межкультурное взаимодействие с точки зрения диалога культур и межкультурной коммуникации. Мы можем с уверенностью сказать, что современная геостратегическая стратегия «Один пояс-один путь», как и многие тысячи лет назад как «Шелковый путь» становится катализатором развития.

Размах стратегической инициативы впечатляет с которой китайская сторона продвигает его на всех уровнях до 2018 г. Китай планирует импортировать товары из стран Азии и Европы на 8 трлн долл. США и инвестировать до 450 млрд долл. США в эти регионы. Объем Фонда Шелкового пути составляет около 40 млрд долл. США на свои стратегические проекты сегодня выделить не может ни одна страна, кроме Китая [10].

Сегодня уже трудно назвать эту инициативу проектом, которая была заявлена еще в 2013 году президентом Си Цзиньпином, как Шелковый экономический путь или Морской шелковой путь XXI века. Позже эти две инициативы объединены в один лозунг «Один пояс – один путь» призван соединить Азию, Европу и Африку для развития региональной экономики, инфраструктуры и торговли между странами. Пройдут два маршрута морской и сухопутный с многочисленными ответвлениями из Китая в Европу, Африку и Юго-Восточную Азию.

Несомненно, «Один пояс – один путь» в качестве экономической и социокультурной и геополитической стратегии Китая определяет дальнейшие пути межкультурного взаимодействия Китая и России в рамках инициативы Экономического пояса Шелкового пути.

Данная стратегия способствует не только экономическому развитию стран, находящихся вдоль Великого шелкового пути, но и сотрудничеству в регионе, содействует обмену культурных кодов и контактам между разными цивилизациями, культурами, благоприятствует мирному развитию и углублению китайско-российского сотрудничества, способствует бурно развивающимся отношениям между Китаем и Россией, создает еще больше движущих сил для углубления процессов межкультурной коммуникации и сотрудничества между странами [1].

Стратегия дает возможность странам, вдоль Шелкового пути, скорректировать не только свою экономическую политику в сторону более масштабного, высокоуровневого и глубокого межкультурного регионального сотрудничества, но и совместно сформировать структуру от-

крытого, толерантного, сбалансированного диалога культур.

Историко-культурное пространство подвижно, и оно может расширяться вместе с завоеваниями территорий, перемещениями народов, географическими открытиями и сжиматься по тем же причинам. Историко-культурное пространство - это географические, экономические, природно-климатические и социокультурные условия, детерминирующие развитие людей на определенной территории.

Историко-культурное развитие пространства в его географическом и социальном контексте показывает, как территориальное положение имело влияние на целые народы в прошлом и настоящем [8].

Таким образом, особое значение имеют границы культур как пространство пересечения культурных пространств: «Культура вся расположена на границах, граница проходит повсюду, через каждый момент её...культурная жизнь отражается в каждой капле» [4].

Приграничными с Россией является Северо-Восточный регион КНР (провинции Хэйлунцзян, Цзилинь, Ляонин, восточная часть автономного района Внутренняя Монголия). Непосредственно приграничные города с Россией – Манчжурия, Хэйхэ, Суйфэньхэ и Хуньчунь. Со стороны Российской Федерации пограничными являются Приморский край (г. Владивосток), Амурская область (г. Благовещенск), Хабаровский край (г. Хабаровск), Еврейская АО (г. Биробиджан) и Забайкальский (г. Чита) край.

В подписанной в 2009 году программе предусмотрено совместное развитие приграничных регионов Восточной Сибири, Дальнего Востока России и северо-восточных регионов Китая. В частности, в 2015 году в КНР была принята региональная стратегия «О создании сухопутного экономического коридора Китай-Монголия-Россия и Морского Шёлкового пути», в которой подчеркивалась роль приграничного сотрудничества [3].

Так, департамент провинции Хэйлунцзян 30 марта 2017г. Опубликовал замечания Государственного совета по вопросу о внедрении разделения труда в административных органах власти в котором предусматривается 56 ключевых работ, в том числе 17 работ связано с департаментом образования. Одна из них - основательное продвижение стратегии «Один пояс, один путь» в современные зоны экономики Великого шелкового пути и морского сотрудничества в области образования, науки и техники, культуры, санитарии, туризма и т.д.; высококачественное проведение форумов по международному сотрудничеству в стратегии «Один пояс, один путь»; взаимовыгодное сотрудничество.

Таким образом, власти китайской провинции Хэйлунцзян намерены открыть к концу 2017 года 20 современных медицинских центров для приёма иностранцев, в том числе россиян. Планируется, что медицинские центры будут созданы на базе ведущих в провинции клинических

больниц традиционной китайской медицины и подобных учреждений в городах на границе с Россией.

Учитывая растущую популярность китайской медицины в России, местные власти рассматривают возможность привлечь общественный капитал для модернизации больниц, которые должны будут предоставлять иностранцам качественное медико-санитарное обслуживание. Интерес российских медработников к традиционной китайской медицине неслучаен. Примером роста узнаваемости в России китайских учреждений традиционной медицины служит вторая больница при Хэйлунцзянском университете в Харбине. В реабилитационном центре больницы многие врачи могут вести общение с пациентами на русском языке. Здесь имеется специальная зона для детей, медработники проводят им различные физиотерапевтические процедуры, в частности, массаж и иглоукалывание. По словам директора больницы Тан Цяна, за последние несколько лет больница приняла более тысячи российских пациентов. В провинцию Хэйлунцзян на оздоровительный отдых часто приезжают пожилые люди. К примеру, одним из самых любимых мест в провинции считается район Удаляньчи, где расположены минеральные источники вулканического происхождения. В январе-сентябре 2016 года Удаляньчи посетило более 10 тысяч россиян, солидную долю при этом составили жители Сибири и Дальнего Востока [7].

Так, в рамках приграничного сотрудничества и межправительственного соглашения строится первый российско-китайский железнодорожный моста через реку Амур общей протяженностью 2,2 км, который возводится в Еврейской автономной области в районе населенных пунктов Нижнеленинское (РФ) и Тунцзян (КНР), готовность моста составляет 50%. На стройплощадке задействовано около 400 человек. Работа не останавливается даже в сильные морозы, поэтому строительство моста ведется быстрыми темпами. Открыть движение по нему планируется в 2018 году.

В данный момент на всем протяжении российско-китайской границы лишь два железнодорожных перехода, между ними расстояние составляет более 3000 км. С открытием моста нагрузки перевозки грузов для экспортно-ориентированных предприятий Дальнего Востока сократится на 700 км. Общая стоимость проекта составит около 10 млрд рублей.

На первом этапе ожидается перевозка грузов объемом 5,2 млн тонн экспортных грузов в год. Это, в первую очередь, уголь, железорудный концентрат, лесоматериалы, продукция легкой промышленности и контейнерные грузы. В дальнейшем, после реконструкции участка железной дороги «Биробиджан-Ленинск», пропускная способность моста может вырасти до 20 млн тонн.

Однако сотрудничество в экономике между странами не может быть

без учёта культурных, этнических, национальных особенностей народов, которые вовлечены в экономическое поле взаимоотношения. А также необходимо учитывать лингвистический аспект, понятного языка, который является основой любого бизнес-плана и влечет взаимное духовные обогащение, являющееся естественным результатом совместной деятельности[5].

Можно с уверенностью говорить, что помимо железных дорог и мостов возникает и реальный «мост» современного диалога культур и межкультурной коммуникации, взаимообмена и сотрудничества основанного на гео-экономических интересах на протяжении всего пути, как и строительство КВЖД много лет назад (1896г.). В связи со строительством КВЖД расположенный по линии железной дороги город Харбин начал быстро развиваться. По этой линии постепенно появились Цицикар, Муданьцзян, Аньда, Суйфыньхэ, Хайлар, Маньчжурия и другие города. Русская культура хорошо распространялась в этих городах. Ни в одной другой стране рассеянная эмиграция не получила такого признания в среде, столь отличающейся от русской своими национальными, бытовыми и культурными ценностями.

Сегодня необходимо сфокусироваться на изучении межгосударственных национальных и региональных различий стран, входящих в «Один пояс – Один путь», укрепить знания в таких аспектах как экономика, политика, образование, культура для обеспечения более глубокого понимания и более тесной межкультурной связи в настоящее время.

Согласно теории «Диалога культур», различные культуры находятся в непрерывном диалоге между собой, постоянно взаимодействуют и взаимодополняют друг друга. В современном образовательном процессе нельзя добиться высоких результатов без внедрения в учебный процесс новых содержательных структур.

Между нашими странами есть огромный взаимный интерес в гуманитарной сфере к развитию контактов и связей. Традиционно проходят культурные мероприятия в рамках перекрестных годов.

Так, 29 марта 2017 года в Русском центре ДУИЯ состоялось мероприятие на тему «Культура воспитания молодёжи в России».

На мероприятии отмечалось необходимость формирования духовно-нравственных качеств личности человека формирования чувства собственного достоинства должно сопровождаться воспитанием уважения к другим людям. Также была затронута тема роли культуры в процессе воспитания молодёжи. Очень важно, чтобы процесс воспитания личности начинался с самого раннего возраста, ведь общество главным образом влияет на культурное воспитание детей. Родители и преподаватели должны с раннего возраста заботиться о таких важных проблемах, как культурное воспитание детей. В учебных заведениях следует больше проводить лекций и семинаров, связанных непосредственно с нравственным воспитанием.

Таким образом, отмечаем, что подобного рода лекции помогают студентам расширить свой кругозор, на практике применить свои знания русского языка, а также мотивируют студентов ещё больше времени уделять изучению русского языка, помогают проявить ещё больший интерес к разного рода научным областям.

Немаловажным является сотрудничество в области туристической индустрии между нашими странами. Открываются международные колл-центры. Представляет интерес туристический маршрут «Великий шелковый путь». В него войдут около 19 городов из разных стран мира, расположенных вдоль древнего торгового пути. Так, 15 июня 2014 года города подписали соглашение о разработке совместного туристического маршрута «Великий шелковый путь». Соглашение было подписано в ходе 4-го международного туристического фестиваля, который начался в китайском городе Чжангэ, расположенном в северо-западной провинции Ганьсу. Маршрут «Великий шелковый путь» пройдет через китайские провинции Шэньси, Ганьсу, Нинся, Цинхай, Внутренняя Монголия, Синьцзян и Тайвань, а также Беларусь, Казахстан, Кыргызстан, Украину, Саудовскую Аравию, Бахрейн, Кипр, Малайзию и Непал. Туристический проект «Великий шелковый путь» позволит наладить более тесные межкультурные отношения между Китаем и странами, расположенными вдоль древнего торгового пути, связывавшего Китай и Европу, как и много тысяч лет назад [6].

Направление исследования культуры на сегодняшний момент является наиболее актуальным в связи с активизацией процесса международного взаимодействия России и Китая.

Так совместные достижения в области экономики становятся наиболее прочной гарантией для снижения международных конфликтов. Известно, они возникают там, где люди остаются без работы, социальных гарантий без видимых целей и постоянной заработной платы. «Один пояс – Один путь» призван решить и эти важнейшие вопросы. Надо напомнить, что Китай является многонациональной страной, как и Россия объединяет целый спектр культур, традиций, религий, впечатляющий исторический опыт совместного проживания десятков малых и больших народов. Что позволяет ей внести свой вклад в укрепление международного сотрудничества. И по этой причине тоже он имеет моральное право для расширения своего опыта работы в международной и межконфессиональной сфере. Другие страны, ставшие органичными частями «одного пояса – одного пути», могут предоставить миру свои исторические заслуги в сфере взаимообогащения народов.

Как видно из истории взаимодействия стран и психологии человеческих взаимоотношений, только одна экономика в полную силу не работает никогда. Наоборот, приводит партнёров к ссорам по каждому мел-

кому поводу, так как никаких других интересов, кроме экономических, у них нет и взаимные претензии друг к другу приводили к конфликтам и печальным последствиям. Но когда экономическое взаимоотношение становится чем-то большим, чем просто зарабатывание денег в этом случае оно получало шанс на долгого летнюю историю и гарантии совершенно другого уровня [5].

Таким образом в работе мы попытались проанализировать влияние геоэкономической стратегии «один пояс и один путь» на процесс межкультурной коммуникации и диалог культур в современных экономических условиях сотрудничества между странами.

В общем стратегическая инициатива «Один пояс – один путь» ориентирован на долгосрочную перспективу – его реализация может потребовать более 30 лет. Он способен охватить множество стран. Все сказанное выше говорит о масштабности стратегии и перспектив, которые он открывает перед Россией и Китаем. Реализация стратегии «Один пояс – один путь» – это не только инициатива Китая, но и общее стремление Китая и других стран, расположенных на этом пути к взаимному диалогу культур, межкультурной коммуникации, экономическому сотрудничеству и интеграции. Это путь взаимоуважения и взаимодоверия, путь сотрудничества и общей выгоды, путь меж цивилизационного и культурного развития.

Bibliography

1. Aleksandrovich L.S. The Economic Belt of the Silk Road risks and opportunities for Russia // International trade and trade policy, 2015. № 4. P. 18-29.
2. Bernukevich T.V. Buddhist ideas in Russian culture of the late XIX - first half of the XX century [Electronic resource]. URL: <http://www.regiment.ru/Lib/D/26.htm> (May 10, 2017).
3. Bolaev A.V. Chinese concept of development "One belt - One way": Opportunities and prospects for attracting foreign direct investment in Russia // Bulletin of the Russian Academy of Sciences. Economy. 2016. P. 81-86.
4. Koksharov N.V. Interaction of cultures: the dialogue of cultures [Electronic resource]. URL: <http://yarcenr.ru/articles/ethnicworld/dialog/vzaimodeystvie-kultur-dialog-kultur-557/> (May 10, 2017).
5. Trofimchuk G. One belt - One hundred cultures [Electronic resource]. URL: <http://russian.people.com.cn/n3/2017/0315/c95181-9190586.html> (06.13.2017).
6. Federal Agency for Tourism. [Electronic resource]. URL: <http://www.russiatourism.ru/news/12502/> (reference date: 06.13.2017).
7. Hongjie Ch. "The Economic belt of the Silk Road and the Silk Road of the 21st century" from the point of view of the PRC experts. - 2014. - URL: <http://oaji.net/articles/2015/245-1439538260.pdf> (06/04/2017).
8. Tsydenzhapova D.K., Baldandorzhiev Zh.B. Alkhanay - historical, natural heritage of the Eastern Transbaikalia (historical and cultural analysis of the category of space and time) [Text] // Questions of historical science: materials III Intern. Sci. Conf. (Moscow, January 2015). - Moscow: Buki-Vedi, 2015. - P. 137-139.
9. Shaymergenov T. Economic belt of the Silk Route: Big project big questions // Security Index No. 3 (114), Volume 21. P. 121-126.
10. Godement F. "One belt, one road": China's great leap outward. European Council on Foreign Relations and Asia Center. 2015. P. 1-18.

ХРИСТИАНСТВО НА БЛИЖНЕМ ВОСТОКЕ

CHRISTIANITY IN THE MIDDLE EAST



Паламаренко Е.В.*Аспирант Кафедры внешних церковных связей и общественных наук,
Общецерковная аспирантура и докторантура им. святых Кирилла и Мефодия.*

Христианское присутствие в Государстве Израиль на примере Русской духовной миссии в Иерусалиме: вызовы и перспективы¹

Русская Православная Церковь с 1847 г. представлена в Святой Земле в лице Русской духовной миссии в Иерусалиме (РДМ). Созданное в середине XIX в. представительство Русской церкви в Палестине, было призвано выполнять несколько кардинально важных задач, начавших заявлять о своей значимости с начала XIX в. Набиравшее активность паломничество, становилось все более массовым, что приводило к интенсификации связей России с Ближним Востоком. Чтобы удовлетворить требованиям времени, когда количество паломников в пределах канонической территории Иерусалимского Патриархата становилось из года в год все большим, требовалось создание постоянного представительства Русской Церкви в Иерусалиме – городе-средоточии христианских паломнических потоков.

Духовное присутствие России в Палестине имеет более чем 170-летнюю историю. Русская духовная миссия в Иерусалиме старейшая организация, всемерно представляющая интересы Русской Православной Церкви за рубежом. За годы своего существования она являла собой зримую деятельность Русской Церкви в заботе о русскоязычных паломниках, прибывающих со многих уголков земного шара. Помощь и братская любовь к христианскому населению Святой Земли считалась долгом, священной обязанностью паломников и участников Русской духовной миссии в Иерусалиме.

Основной целью учреждения Русской духовной миссии в Иерусалиме была забота о паломническом путешествии многочисленных поклонников святых мест из Российской империи. К основному служению Миссии добавлялась обязанность осуществлять официальные контакты с Иерусалимской Патриархией, действуя от лица Русской Церкви. Следствием создания Миссии было возведение многочисленных храмов и командирование постоянных представителей Русской Церкви в священном сане для совершения богослужений, которым также вменялось в обязанность возносить молитвы о многострадальной родине.

1 Статья написана на основании одноименного доклада, прочитанного на Международной научно-практической конференции «Власть духовная и светская: взаимодействие в социокультурном пространстве» 1-2 апреля 2017 г. в г. Самара

Таким образом, «Миссия была призвана решать вопросы, связанные с безопасностью проходов и проездов через населённые пункты и территории, где местные жители промышляли кражами, разбоем и мошенничеством, желая поживиться за счёт доверчивых русских людей. Помимо этих целей миссия была призвана способствовать укреплению братских отношений с единоверным Иерусалимским (греческим) патриархатом»².

До наступления трагических событий революции 1917-1918 гг. в России, РДМ в Иерусалиме из года в год расширяла свое присутствие. Согласно информации посольства России в Израиле, содержащейся в справке от 28 июня 1995 г., накануне Первой мировой войны Россия владела в Палестине более 65 участками земли общей площадью около 150 гектаров, на которых было построено 11 церквей (шесть из которых в Иерусалиме), 16 приютов и подворий (восемь в Иерусалиме), одна больница и четыре амбулатории, семь монастырей (два в Иерусалиме). В целом РДМ владела собственностью, в пять раз превышающей недвижимость ИППО, которая составляла 23 га³.

Богатая история России в Святой Земле имеет периоды, которые были по-разному освещены в научной литературе и специальных исследованиях. Дореволюционный этап деятельности Миссии широко изучен и представлен не только множеством монографий, но и рядом диссертационных работ, которые затрагивают многие аспекты существования и служения Миссии в Османской империи. Советский период, разделяющийся на время прекращения деятельности Миссии в 1918-1948 гг. и период ее функционирования в 1948-1991 гг. в условиях советской власти, практически не изучен или изучен фрагментарно, в нескольких статьях. Новейший период, начавшийся в 1991 г. требует своего изучения, когда деятельность Миссии приобрела совершенно новый, неизвестный ранее качественный характер.

Первые советские десятилетия были озаменованы отсутствием связи Русской Церкви с Иерусалимом. С 1918 по 1948 гг. РДМ прекратила свою деятельность, а вся инфраструктура находилась под управлением эмигрантских церковных движений. Период 1918-1948 гг. требует своего изучения в контексте деятельности Русской Православной Церкви Заграницей, сопряженной с резким неприятием ею Московской Патриархии.

После 30 лет перерыва в своей деятельности, решением Священно-

2 Петров Р.В. Приобретение Русской духовной миссией в Иерусалиме земельных участков в 60-80-е гг. XIX в. // Югра, Сибирь, Россия: политические, экономические, социокультурные аспекты прошлого и настоящего Материалы Всероссийской научной конференции, посвященной 20-летию высшего исторического образования в ХМАО-Югре. Ответственный редактор: Я.Г. Солодкин. 2013. С. 321.

3 Архив внешней политики Российской Федерации. Ф. 89-Израиль. Оп. 48. П. 64. Д. 4. Л. 4.

го Синода Русской Православной Церкви, была восстановлена деятельность Русской духовной миссии в Иерусалиме. Возобновление деятельности Миссии во многом стало возможно благодаря действиям советского правительства, направленным на дипломатическое и военное поддержание функционирования молодой еврейской государственности. Признание факта провозглашения независимого существования Израиля на Ближнем Востоке со стороны СССР, было значимым деянием к одобрению русского духовного присутствия со стороны израильских властей.

Израиль выразил всяческую поддержку в деле воссоздания Миссии и возвращения ей отнятой ранее собственности, временное управление которой приняло на себя израильское правительство. Многочисленные земельные участки, храмы, монастыри, были переданы под юрисдикцию Московского Патриархата. Можно говорить, что состоялся, в некоторой степени, обмен нужными обеим сторонам политическими действиями. Для Израиля было важным заручиться поддержкой страны-победителя во Второй мировой войне, иметь опору в лице одного из самых могущественных государств; для СССР, признание Израиля было делом не столь значимым, что выражалось в уже достаточно длительном присутствии России и СССР на Ближнем Востоке. Отданный голос на заседании Генеральной ассамблеи ООН за разделение подмандатной Палестины и создании в ней еврейского и арабского государств, был шагом к налаживанию дружественных контактов с обоими народами Палестины.

В настоящее время Израиль – еврейское государство, но иудаизм де-юре не является государственной религией, поскольку в Израиле нет конституции, в которой могло быть закреплено данное положение. В современном Израиле более трех четвертей населения страны, приближающейся к отметке в девять млн. человек, являются евреями или отнесены к ним вследствие репатриации; одна пятая – арабы, большинство из которых мусульмане; несколько сотен тысяч относят себя к многочисленным этническим группам. Отношение к религиозной свободе было задекларировано в 1948 г., когда при провозглашении независимости не было сделано различия между евреями, христианами, мусульманами, являющимися гражданами Израиля⁴.

Именно последнее позволяет существовать религиозным представителям на израильской территории, где лишь силою закона христианское присутствие не упразднено. Очевидно, что для местного еврейского населения христианская религия в их государстве нежелательный рудимент периода рассеяния. Для ислама христианство может быть союзником в деле борьбы с экспансионистской политикой еврейского правительства. Доминирующее влияние иудаизма отрицательно отражается

на положении христианских общин, которые за годы существования еврейского государства подвергались многочисленным притеснениям и нарушению территориальных прав на принадлежащие им святые места. Отсутствие урегулирования арабо-израильского противостояния в некотором роде имеет положительное влияние на состояние христианства в регионе. Израиль стремится поддерживать дружественные отношения с христианскими общинами, к этому же тяготеет Палестина и ее исламские власти, чтобы иметь союзника в лице христиан в противостоянии Израилю. Поэтому существующий конфликт в некоторой степени скрадывает градус антагонизма в отношении христиан, которые уже давно стали чужеродным элементом в регионе. Кроме того, мировое сообщество, готовое выразить свое возмущение, тоже является сдерживающим инструментом в деле искоренения христианства в Палестине.

Воссоздание деятельности РДМ в Иерусалиме в 1948 г., следом за восстановлением патриаршества, стало отпелью в отношениях Церкви и государства. Советское правительство позволяло существовать Миссии не только потому, что хотело осуществлять давление на Церковь. Считалось, что значительная по своей площади земельная собственность, находившаяся в Израиле не должна быть безнадежно утраченной, так как ее потеря отразится на авторитете Московской Патриархии, а значит поколеблется международный престиж Советского Союза. Земельные участки и недвижимость всегда можно использовать в своих интересах. Наличие собственности, формально пребывающей в пользовании Церкви, говорит о своего рода влиянии, которое положительно сказывается на внешнеполитическом авторитете СССР. Присутствие церковного представительства СССР в Израиле выступало хорошим политико-дипломатическим инструментом. Дипломатическое ведомство СССР действительно заботили поползновения израильтян к насильственной реквизиции церковной собственности. В отношении заграничного церковного имущества политика была ровно противоположна той, которая существовала относительно церковной собственности в СССР. Считалось, что объекты недвижимости и земельный участки, приобретенные в период императорской России необычайно важно сохранить за СССР. Не взирая на то, что многие церковные земельные участки были проданы, необходимо отдать должное СССР в том, что он сумел сохранить за церковью право на владение множеством заграничных инфраструктурных объектов.

Русская духовная миссия в Иерусалиме в советский период проводила различного рода деятельность, связанную с приемом паломников и поддержанием тесных связей с представителями Иерусалимского Патриархата. У Миссии были как друзья, так и недоброжелатели со стороны Святогробского Братства. Описание дружественных греческих ви-

зитов, а также настороженного к себе отношения, содержится в отчетах членов Миссии, отправляемых в Москву. Миссия имела благосклонно расположенных к себе священнослужителей и епископов, которые наносили регулярные визиты и служили источником получения информации о происходящих событиях в жизни Иерусалимского Патриархата. Они рассказывали о существовавших группах влияния в среде патриархата, настроении членов братства по отношению к израильским властям, Миссии, Московскому Патриархату.

Общение различного уровня проводилось с израильским правительством в лице Министерства религий. Бывало, что представители высших эшелонов израильского политического аппарата посещали РДМ. Они способствовали регистрации собственности, иногда выражали поддержку или несогласие с действиями простых израильтян, которые выступали с той или иной инициативой относительно русского присутствия. На протяжении десятилетий деятельности в советские годы, Миссия имела друзей, которые были так или иначе связаны с властью. Они регулярно интересовались жизнью Миссии, старались вникать в суть ее деятельности, выражали формальную поддержку в имевших место конфликтных ситуациях, всячески внешне поддерживали и признавались в благостных намерениях с целью оказания разнообразной помощи.

Советское посольство в Израиле, а после 1967 г.⁵ финское посольство принимали участие в решении Миссией текущих проблем, поэтому представителям РДМ приходилось иметь добрые отношения с советскими дипломатами и всегда считаться с мнением дипломатических представительств. Советское посольство принимало деятельное участие в противодействии ущемлению прав Миссии, выражало несогласие с проявляемым притеснением или насильственной экспроприацией земельного фонда. Миссия совещалась с послом относительно продажи земельных участков и перед официальными контактами с представителями израильского правительства. В советские годы имела место значительная зависимость от советского внешнеполитического ведомства по кадровым, имущественным, хозяйственным, финансовым вопросам. Также нередки были различного рода экуменические контакты с инославными исповеданиями, которые способствовали поддержанию межконфессионального общения на уровне взаимных визитов в честь наиболее значимых событий и праздников.

Говорить о какой-либо самостоятельности в деятельности Миссии не приходится уже ввиду того, что за начальниками и членами Миссии был постоянный присмотр советских дипломатов, а недонесение началь-

5 Паламаренко Е.В. Шестидневная война глазами Русской духовной миссии в Иерусалиме // Этносоциум и межнациональная культура. 2017. № 1 (103). С. 178.

ником Миссии о чрезвычайных ситуациях могло вызвать резкую реакцию Москвы. Например, власти видели серьезное нарушение в том, что в 1951 г. начальник РДМ епископ Владимир (Кобец), из-за чего ему вскоре пришлось покинуть Израиль, на протяжении недели не сообщил в Миссию СССР в Израиле (Посольство) о том, что его личный водитель, гражданин Израйля, совершил наезд на женщину-арабку, которая погибла⁶.

Отношения с раскольниками, представителями сегодняшней РПЦЗ на протяжении всех лет советского периода было непростым. В сохранившейся переписке содержатся свидетельства о взаимных обвинениях и сугубом неприятии обоюдной деятельности. На фоне этого с обеих сторон были сочувствующие, в основном насельники Горненского или «раскольнических» монастырей, которые относились дружественно друг к другу. Последнее следует считать исключением, чем правилом. Имела место такого рода непримиримость, что личные контакты на уровне межличностного общения были невозможны из-за существовавшего разделения.

Последние годы существования СССР и последующая его ликвидация, ознаменовалась беспрепятственным выездом евреев из республик СССР, провозгласивших свою независимость. Эмиграция евреев в Израиль, проживавших практически во всех республиках бывшего СССР, была настолько массовой, что в первые годы насчитывала до 200 тыс. человек ежегодно, постепенно снижаясь до нескольких десятков тысяч в начале 2000-х гг. Русскоязычная община пополнила собой миллионы иммигрантов Израйля, сформировав уникальное явление, когда число владеющих русским языком достигало 20% от общего числа населения. Подобное соотношение не находит примеров в других странах, за исключением республик СССР. Выходцы из СССР были призваны условиями проживания на своей новой родине отказаться не только от российского или иного гражданства, но и сменить язык общения, перейти к новым категориальным образам ближневосточного мышления, а также принять и впитать в себя существующее религиозно-культурное разнообразие жизни в Палестине. Но на практике социализация проходит сложнее, нередко болезненно, когда русскоязычным с трудом приходится учиться языку и ближневосточной ментальности заново, так что, как отмечает А.Ф. Федорченко, ««русские» в Израиле продолжают во многом сохранять свою самобытность, разговаривая на русском языке, поддерживая культурные традиции страны исхода и сохраняя особенности менталитета советских людей»⁷.

С 1991 г. открылась новая страница русского духовного присутствия в Палестине. Перед Русской духовной миссией в Иерусалиме актуализи-

6 Государственный архив Российской Федерации. Ф. 6991. Оп. 1. Д. 844. Л. 190-192.

7 Федорченко А.В. «Русский» Израиль» и Россия // Вестник МГИМО Университета. 2016. № 2 (47). С. 247.

ровались три задачи, значение которых было несколько нивелировано в советские годы: организация и проведения паломнического сопровождения; деятельность, направленная на сохранение русской собственности; духовное окормление русскоязычных репатриантов. Если первые два направления для Миссии привычны, то духовное окормление верующих, постоянно проживающих в Палестине, является ранее неизвестной стороной служения для Русской Церкви, пребывающей на канонической территории Иерусалимского Патриархата в качестве церковной миссии, призванной исключительно к попечению о паломниках.

В своем интервью начальник Русской духовной миссии в Иерусалиме архимандрит Александр (Елисов), по случаю отмечаемого в 2017 г. юбилея русского церковного присутствия в Палестине, напомнил о истории и задачах Миссии в ближневосточном регионе. Основная мысль, которая была озвучена чуть ли не впервые, заключается в «новой стороне служения» РДМ в Иерусалиме, «которая добавилась в конце XX века и продолжается до сего дня». Присутствие русскоязычных православных верующих, имеющих гражданство Израиля и прибывших в страну в качестве репатриантов, которые регулярно посещают храмы РДМ в Яффо, Хайфе, Иерусалиме, начальник РДМ оценивает в несколько тысяч человек, распределяя следующим образом: «в Яффо, (...) в пасхальные дни проходит до двух тысяч и более человек. В Хайфе – несколько меньше. У нас в Иерусалиме – до 800-1000 человек. В Эйн-Кареме, Горнем монастыре, тоже до 500-700 человек»⁸.

Следом за начальником РДМ в Иерусалиме следует заметить, что в Израиле проживают десятки тысяч человек, которые позиционируют себя христианами в израильском обществе. Данные цифры выведены на основании социологических исследований самими же израильскими специалистами, которых заподозрить в симпатиях к христианству будет заметным преувеличением. Скажем, работы В.З. Ханина «Религиозная идентичность выходцев из бывшего СССР в Израиле» и Raijman R., Pinsky J. «'Non-Jewish and Christian': perceived discrimination and social distance among FSU migrants in Israel» будут наилучшим тому подтверждением.

Численность христиан в Израиле, выходцев из стран СНГ, значительно превышает количество прихожан храмов РДМ в Иерусалиме на современном этапе. Потенциальная возможность к увеличению пастырской опеки за проживающих в Израиле и Палестине христианах, недооценена, а значит число православных верующих, посещающих храмы РДМ в Иерусалиме, может быть увеличена не за счет миссионерской работы, а благодаря тому что деятельность РДМ станет более мас-

8 Русской духовной миссии в Иерусалиме исполняется 170 лет // URL: <https://ria.ru/religion/20170223/1488659129.html> (дата обращения: 24.02.2017).

штабной. Интенсификация усилий членов РДМ и русского духовенства в Израиле требуется в направлении придания деятельности РДМ как можно более прозрачных и понятных функций. Притом, изменение понимания смысла и целей служения РДМ, требуется не только в глазах паломников, но и постоянно проживающего в Израиле населения, так или иначе идентифицирующего себя с христианством или православием.

Допустимо предположить, что принадлежность к христианству репатриантов первого и второго поколений будет передана их детям, подобно тому, как русский язык, относительно которого были такие опасения у первых иммигрантов 90-х гг., продолжает усваиваться третьим и четвертым поколениями выходцев из стран бывшего СССР⁹. О формировании в Израиле новой православной общины, основанной из лиц, прибывших в страну как репатрианты, становилось очевидно в первое десятилетие иммиграционной волны¹⁰.

От членов РДМ в Иерусалиме требуется не только основательное знание современной ближневосточной повестки дня. Важно полноценное понимание того, что у Миссии впервые за все годы своего существования появилась своя паства, которая олицетворяет себя с Русской Православной Церковью. Заслуг Миссии в том, что эти люди обратились к христианству или воцерковились в Святой Земле – практически нет, что требует осознания глубокого доверия, проявляемого к деятельности Миссии со стороны нескольких тысяч прихожан. Учреждение РДМ в середине XIX в. было вызвано необходимостью увеличить влияние России среди арабского населения, но никак не было связано с духовным окормлением постоянно проживающих русскоязычных граждан. В связи с этим требуется дополнительное осмысление задач Миссии в настоящее время, чтобы сохранить верующих, относящих себя к православию. Всегда сохраняется вероятность их перехода в католицизм, у которого так же есть русскоязычное духовенство в Израиле; перехода в иудаизм, если духовные запросы верующих не будут удовлетворены в русских храмах; или просто утраты ими веры и желания посещать храм, что может быть вызвано отсутствием должного внимания к себе со стороны Миссии.

Русский язык продолжает активно использоваться в Израиле в сфере бытового общения выходцами из СССР и стран СНГ, но второе, третье и последующие поколения репатриантов постепенно утрачивают не только знание языка, но и способность думать на нем. При такой ситуации о хорошем понимании богослужения на церковнославянском языке говорить не приходится. Следующим этапом формирования кон-

9 Колчинская Е.В. На перекрестке языков и культуры // Мир русского слова. 2013. № 3. С. 109.

10 Звягельская И.Д., Карасова Т.А., Федорченко А.В. Государство Израиль. М., 2005. С. 278.

цепции современного служения РДМ в Иерусалиме, является перевод, возможно частичный, богослужения и чинопоследования церковных обрядов на иврит, что позволит богослужебным действиям стать понятными не только для русскоязычных, но и другим израильтянам. Включение в штат Миссии священнослужителя для которого иврит является родным языком может быть выходом из ситуации, когда есть острая нехватка кадров, владеющих языком иврит. Периодическое совершение богослужения на иврите для израильтян и репатриантов, является важным в формировании концепции современного служения.

Кроме того, должное владение представителями РДМ английским языком и языком иврит, позволит Миссии стать полноценным участником израильской научной и академической жизни. Участие в проводимых израильскими университетами конференциях, широкое освещение своей деятельности в печати, участие в радиопередачах русскоязычного радио, масштабное включение в межконфессиональный и межрелигиозный внутриизраильский диалог, а также представление современной деятельности Миссии на международных научных и политических площадках должно стать дорожной картой для руководства Миссии на современном этапе. В настоящее время Миссия владеет необходимыми ресурсами для расширения своего служения, но, чтобы выступить продолжателем грандиозной работы первых семидесяти лет своего существования, инициатива и качественная кадровая политика должны лечь во главу угла современного служения.

Bibliography

1. Foreign Policy Archive of the Russian Federation. F. 89-Israel. Op. 48. P. 64. D. 4.
2. State Archives of the Russian Federation. F. 6991. Op. 1. 844 p.
3. Zvyagelskaya I.D., Karasova T.A., Fedorchenko A.V. The State of Israel. M., 2005.
4. Kolchinskaya E.V. At the Crossroads of Languages and Cultures // The World of the Russian Word. 2013. № 3. P. 108-113.
5. Palamarenko E.V. Six-day war through the eyes of the Russian spiritual mission in Jerusalem // Ethnosociology and interethnic culture. 2017. №. 1 (103). p. 170-179.
6. Petrov R.V. Acquisition of the Russian spiritual mission in Jerusalem land in the 60-80-ies. XIX century. // Ugra, Siberia, Russia: Political, Economic, Socio-Cultural Aspects of the Past and Present Proceedings of the All-Russian Scientific Conference on the 20th Anniversary of the Higher Historical Education in KhMAO-Ugra. Managing editor: Ya.G. Solodkin. 2013. P. 320-328.
7. Freedom of religion in Jerusalem // Culturology. 2002. № 3 (23). P. 155-158.
8. Fedorchenko A.V. "Russian" Israel "and Russia // Bulletin of MGIMO University. 2016. № 2 (47). P. 245-250.
9. Khanin V.Z. Religious identity of immigrants from the former USSR in Israel // State, religion, Church in Russia and abroad. 2015. № 3 (33). P. 255-289.
10. Rajman R., Pinsky J. 'Non-Jewish and Christian': perceived discrimination and social distance among FSU migrants in Israel // Israel Affairs Vol. 17, №. 1, January 2011, P. 125-141.
11. The Russian spiritual mission in Jerusalem turns 170 years old // URL: <https://ria.ru/religion/20170223/1488659129.html> (date of circulation: February 24, 2017).

Исаев В.А.

*Доктор экономических наук, главный научный
сотрудник Института востоковедения РАН.*

Филоник А.О.

*Кандидат экономических наук, ведущий научный
сотрудник Института востоковедения РАН.*

Морозов В.М.

*Кандидат исторических наук, доцент
Кафедры дипломатии МГИМО МИД России.*

Проблемы адаптации нефтегазового комплекса аравийских монархий к современности

Одним из важных узлов переплетения глобальных процессов мировой экономики, тесно связанных с возрастающим значением энергии в мировом развитии, повышением роли развивающихся стран в мировом топливно-энергетическом комплексе, а также огромным его воздействием на становление в них индустриальной системы производительных сил и трансформацию социально-экономических структур, является арабский регион, который сохраняет свои позиции в качестве главного топливного арсенала мирового хозяйства. В арабских странах сосредоточено около 59% доказанных и до половины прогнозируемых ресурсов жидкого топлива, а также почти четверть запасов природного газа всего мира, причем издержки их добычи являются самыми низкими в связи с необычайно высокой естественной отдачей месторождений этих полезных ископаемых. Даже в условиях форсированной эксплуатации месторождений сланцевых нефти и газа, арабские страны обеспечивают почти треть добычи и около половины экспорта нефти на мировой рынок [10, с. 41-42].

Среди всех арабских стран особенно выделяются монархии, расположенные в зоне Персидского залива, основу экономики которых и их сравнительного финансового благополучия составляют нефть и газ, коммерческие запасы которых были обнаружены в первой половине XX в.

Основная задача исследования - дать представление об особенностях формирования и развития нефтегазового комплекса аравийских монархий, проанализировав его воздействие на производственную структуру этих стран, которые стремятся превратить свое нефтегазовое хозяйство в неотъемлемую составную часть мировой экономики. В этой связи, основная цель исследования – показать содержание и результаты действий властей арабских нефтедобывающих стран, расположенных в

зоне Персидского залива, по модернизации национального нефтегазового комплекса.

Литературы, связанной с исследуемым вопросом, к настоящему времени издано довольно много, однако, обобщающие работы, посвященные именно этой тематике, практически не представлены. Источниками сведений могут служить монографии и статьи на русском, арабском и западных языках, в которых исследуются проблемы нефти и газа в арабском регионе в целом. Поэтому чаще всего представляющие интерес сведения вкраплены в работы обобщающего характера.

Резкий рост цен на нефть во второй половине 70-х годов прошлого века позволил аравийским монархиям направить значительные средства на свое экономическое развитие с целью в дальнейшем избавиться от «нефтяной монокультуры». В частности, это нашло отражение в их государственных бюджетах, в которых заметно возросла доля «нефтедолларов», выделенных на нужды промышленного производства и подъем сельского хозяйства.

Однако в начале 1986 г. на мировом рынке жидкого топлива произошел «обвал цен», в результате которого цена за баррель нефти снизилась сначала до 11-11,5 долл., а затем и до 8 долл. Если же учесть, что покупательная способность американского доллара под влиянием инфляции сократилась с 1970 г. более чем наполовину, то цены на нефть упали фактически до уровня октября 1973 г. В этой ситуации на 77, 78 и 81-й конференциях стран-членов ОПЕК были достигнуты договоренности о сокращении добычи нефти не только друг с другом, но и с другими нефтеэкспортирующими странами, не входящими в ОПЕК. Это способствовало сначала прекращению падения цен на нефть, а затем их повышению до 15-18 долл. за баррель в 1987 г. [3, с. 165].

В конце 1980-х гг. на мировом рынке нефти наблюдалась определенная стабилизация, которая была взорвана иракским вторжением в Кувейт в августе 1990 г. Помимо чисто политических последствий, связанных с освобождением Кувейта, кризис в Персидском заливе отразился на мировом рынке энергоносителей, в результате чего справочные цены резко колебались то в сторону повышения, то понижения.

После окончания войны в Заливе страны-экспортеры нефти приложили много усилий, чтобы стабилизировать цены на жидкие углеводороды. Однако во второй половине 1990-х гг. мировой рынок снова переживал ряд потрясений, вызванных, в частности, снижением потребления нефти из-за экономического кризиса в Юго-Восточной Азии, Японии, Ю. Корее, необычно теплых зим в Европе, выхода на мировой рынок так называемых новых экспортеров нефти, массового применения энергосберегающих технологий.

Все эти обстоятельства не могли не сказаться на арабских странах Персидского залива, экономика которых, несмотря на все их планы «скачка через века», продолжала оставаться зависимой от продажи за рубеж нефти и ее производных.

Учитывая продолжавшийся в 2000-е гг. рост цен на нефть, тенденция превалирования доходов от нефти в национальном хозяйстве этих стран над другими источниками финансовых поступлений, сохраняется по сей день, несмотря на все попытки местных властей понизить зависимость экономик от экспорта нефти и газа.

Тем не менее, доходы от вывоза за рубеж нефти и газа позволили арабским монархиям Персидского залива приступить к созданию ряда базовых отраслей перерабатывающей промышленности. В основу ее развития было положено строительство крупных нефтеперерабатывающих и нефтехимических комплексов с целью перейти в будущем к преимущественному экспорту широкого ассортимента продукции нефтепереработки и нефтехимии [2].

Для получения базовых нефтехимикатов в аравийских монархиях в основном используется попутный нефтяной газ, содержащий этан- и пропан-бутадионовую фракцию, а также газ, получаемый в результате переработки нефти. Из этана получают этилен и такие промежуточные нефтехимикаты, как этиленгликоль, который, в свою очередь, идет на производство синтетических волокон, растворителей и красок. Из нефтяных газов также извлекаются бензол (основное сырье для производства красителей, растворителей, взрывчатых веществ и синтетических волокон) и ксилол. Однако основу местной нефтехимии составляют все же базовые и промежуточные нефтехимикаты, т.е. промежуточные продукты с точки зрения всего химического комплекса, а не продукция высокой степени переработки с готовыми производственными и потребительскими свойствами [4, с. 89]. Это, видимо, означает, что местная нефтехимия постепенно превращается в одно из звеньев производственной цепи нефтехимической промышленности развитых стран Запада.

За последние двадцать лет арабские страны Персидского залива инвестировали значительные средства в развитие промышленности по выпуску химических удобрений. Относительно низкие издержки производства, сравнительная узость внутренних рынков этих стран, а также благоприятное географическое положение по отношению к основным потребителям этой продукции в Азии способствовали расширению экспортной ориентации местной промышленности по производству химических удобрений. Заметное внимание при этом уделялось налаживанию производства аммиака, карбамида и мочевины, выпуск

которых наиболее быстрыми темпами рос во второй половине 1980-х гг. В результате, например, Саудовская Аравия, Кувейт и Катар стали одними из основных экспортеров в мире этой продукции.

Принимая во внимание тот факт, что, по ряду оценок, при существующих темпах добычи нефти ее можно будет извлекать из недр в течение еще более 100 лет [13, с. 30], правительства аравийских монархий поставили задачу создать такую экономику, которая в будущем обеспечила бы нормальное функционирование хозяйственного механизма этих государств в условиях снижения доходов от экспорта нефти. Немаловажная роль при этом отводится ныне переработке природного и нефтяного газов, что связано с ростом спроса на газ во всем мире из-за начавшегося в конце XX в. процесса замены нефти газом, широкого строительства газопроводов и метановозов, возросших экологических требований современной экономики.

Некоторые из рассматриваемых стран, особенно Катар, учитывая его огромные запасы природного газа, не могли остаться в стороне от этого процесса. Местные и иностранные специалисты, разрабатывающие планы развития газоперерабатывающей промышленности стран Залива, исходят из тех прогнозов, согласно которым спрос на поставки сжиженного природного газа (СПГ) будет постоянно расти в таких странах, как Япония, Ю.Корея, Таиланд, Индия, Турция и КНР, с которыми аравийские монархии уже провели соответствующие переговоры, а с некоторыми даже подписали соглашения о поставках СПГ. Власти и деловые круги стран Залива рассчитывают также на государства Азиатско-Тихоокеанского региона, потребление которыми газа к 2025 г. достигнет 185-195 млрд куб. м в год [9, с. 521]. При этом особенно учитывается тот факт, что во многих случаях СПГ может превратиться в чуть ли не единственный источник снабжения энергоносителями в обозримом будущем, т.к. в ближайшие годы сооружение газопроводов большой протяженности от крупных газовых месторождений России, Центральной Азии, Ближнего и Среднего Востока не планировалось. Отсюда следует вывод, что такие традиционные импортеры СПГ, как Япония, Тайвань и Ю.Корея будут по-прежнему его ввозить во все возрастающих количествах. Кроме того, к ним, по всей вероятности, присоединятся Таиланд, КНР, Индия и Филиппины, не говоря уже о некоторых странах ЕС.

Судя по имеющимся планам, аравийские монархии со всей серьезностью намерены «встроиться» в мировое газовое хозяйство. Не говоря уже о той последовательности, с которой местные власти осуществляют планы обустройства газовых месторождений своих стран, они явно нацеливают свое будущее хозяйственное развитие таким образом, чтобы газ играл в нем все возрастающую роль. В результате власти этих стран

фактически прямо связывают экономические перспективы социально-экономического развития с производством и экспортом СПГ, который ряд специалистов считают топливом будущего.

Таким образом, развитие нефтегазового комплекса арабских стран Залива можно квалифицировать как последовательное осуществление властями этих стран системы целенаправленных и последовательных мер, объективно обусловленных наличием на их территории углеводородных ресурсов. Эти последние вызвали к жизни появление отраслей, тесно связанных с добычей и переработкой нефти и газа, ставших в результате основой их индустриализации, базой экономического роста и социального благосостояния. Планомерное наращивание мощностей в промышленной сфере диктовалось необходимостью использовать благоприятный фактор, связанный с повышением цен на энергоносители, и тем самым заложить прочную основу для решения проблемы накопления и процветания местных обществ на перспективу. Было необходимо также воспользоваться моментом и выстроить процесс индустриализации таким образом, чтобы он был завершен обозримые сроки и обеспечил бы получение максимально возможной прибыли на вложенный государством капитал [11].

Одновременно ярко выраженная направленность производственного сектора аравийских монархий на переработку нефти и газа и получение промежуточных и готовых нефте- и газопродуктов породила одностороннюю ориентацию всего массива их экономик, оставив для других отраслей только незначительный сегмент. В результате, за истекшие после получения политической независимости годы объективно были сделаны шаги, которые привели к возникновению ощутимого дисбаланса в структуре экономик арабских стран Залива, из-за чего национальная индустрия была фактически унифицирована в рамках нефтегазовой специализации, что определило на длительные сроки весь облик промышленного производства аравийских монархий.

Создание национальных нефтедобывающей, нефтехимической и газовой отраслей промышленности обеспечило доходную часть бюджетов этих стран, но в то же время заложило серьезнейшую зависимость их экономик от состояния цен на мировом нефтяном рынке. Колебания конъюнктуры рынка сырой нефти и нефтепродуктов стали фактором, имеющим циклический характер и постоянно довлеющим над экономическим развитием арабских стран, расположенных в зоне Персидского залива. Особенно рельефно это проявилось в период мирового финансового кризиса 2008-2012 гг. Также повлияли политические потрясения в регионе, которые обусловили переход политических режимов стран Персидского залива к поиску точек роста и повышению эффективности

базовых отраслей экономики [1].

Осознав, что мировые цены на нефть и газ стали в значительно меньшей степени, чем прежде, определяться физическим соотношением спроса и предложения, избытком или нехваткой поставляемого на мировой рынок энергетического сырья, страны ОПЕК, а в их числе и аравийские монархии, начали уделять больше внимания таким факторам воздействия на их экономики, как влияние финансовых рынков, налоговой составляющей в конечной цене на нефтепродукты, переговорам с нефтеэкспортерами, не входящими в ОПЕК, и др.

Сам факт подъема нефтегазовой отрасли в арабских монархиях Залива может свидетельствовать о том, что она, учитывая гигантские вложенные в нее инвестиции, весьма успешно решает задачи, возложенные на нее местными властями. Однако технологический прогресс в производствах, связанных с нефтью, нефтехимией, природным газом и газопереработкой, развивается в экономически развитых государствах стремительными темпами. Поэтому, несмотря на то, что страны Персидского залива относятся к числу тех нефтеэкспортеров, где к настоящему времени достигнут сравнительно высокий уровень рентабельности производства, в них все же сохраняется необходимость не отставать во времени, т.е. вносить изменения в технологии переработки нефти и газа, улучшать аппаратное обеспечение технического процесса, модернизировать его составляющие, чтобы оптимизировать параметры местного производства.

Вообще, за рубежом к настоящему моменту сформировался подход, в основе которого лежит устоявшееся представление об «отсталости» национальной нефтегазовой промышленности арабских стран-экспортеров нефти и газа в связи с тем, что их технические и технологические возможности в этой области не подготовлены должным образом к вызовам современности [6]. Понятно, что такое «отставание» по отношению к аравийским монархиям имеет относительный характер, тем более что в этих странах придают столь большое значение нефтегазовому сектору, что стремятся избежать любой опасности, связанной с каким бы то ни было ухудшением условий его функционирования. Поэтому страны Залива крайне заинтересованы в стабильности ситуации в своем нефтегазовом комплексе стремятся обеспечить его поступательное развитие. Главной целью при этом остается увеличение объемов добычи и переработки нефти и газа в соответствии с общей программой совершенствования технологии в этой отрасли.

Естественно, что эти страны придают большое значение заимствованию извне наиболее передовых технологий. В частности, в настоящее время изучается вопрос о производстве так называемой насыщенной нефти на основе принципа закачивания двуокиси углерода в скважины

(что позволяет облегчить условия добычи и повысить эффективность крекинга нефти на определенных стадиях этого процесса). Основные трудности состоят в том, чтобы не механически переносить результаты зарубежных инноваций в местные условия, а учесть при этом особенности окружающей среды, технические характеристики местных скважин и добиться максимальной отдачи от внедрения новшеств, которые должны обеспечить высокую работоспособность арабских национальных топливно-энергетических комплексов в будущем.

Очевидно, что новейшие технологии привлекательны для стран Залива, крайне зависимых от отчислений от продажи нефти и газа и не заинтересованных в истощении своих запасов, т.к. спрос на углеводороды будет поддерживаться в любом случае, если не в виде горючего, то сырья для нефтехимических и нефтеперерабатывающих предприятий. Сторонники новых концепций о принципах генерирования энергии ныне исходят из того, что нефть в обозримой перспективе во многом утратит свое значение для производства электроэнергии и для нужд транспорта, и на смену ей придет природный газ, более пригодный для выделения из него водорода для новых энергоносителей аккумуляторного типа. А в этом и кроется существенная выгода для аравийских монархий, газовые резервы которых могут быть использованы на эти цели [16]. Благоприятна и внешняя среда: перенос технологий продвигается группами интересов внутри стран Запада, которые видят политические основания для укрепления контактов со странами ССПЗ [7; 8].

Тем не менее, при всей их заманчивости, эти технологии не могут решить проблемы, стоящие перед этими странами сегодня. Поэтому в арабских странах зоны Персидского залива сегодня преобладает точка зрения, согласно которой в обозримой перспективе они смогут увеличить добычу нефти и газа в соответствии с предполагаемым ростом их потребления в мире, а этот рост послужит импульсом для подключения новых технологий, связанных с интенсификацией использования углеводородов над которыми ведется интенсивная работа в различных научно-исследовательских центрах мира. Заметно, что эти соображения обусловлены чисто рыночной логикой, не обременены идеологическими и религиозными догмами: долгосрочный расчет на спрос в будущем обуславливает подготовку к созданию качественного предложения [5; 15].

Таким образом, можно заметить, что обладание крупнейшими запасами углеводородного сырья определило на многие годы направление экономического развития рассматриваемой группы арабских стран. Индустриализация в них проводилась в русле организации и оптимизации добычи и переработки нефти и газа, производства нефте- и газопродукции. Это естественным путем подвело эти страны к реализации идеи

создания национальных нефтехимической и газоперерабатывающей отраслей, что давало возможность перейти на более высокий уровень индустриализации и заложить основы системы комплексного хозяйствования, при которой конечная продукция одного производства служит исходным сырьем для другого. В результате достигалась интеграция национального хозяйственного механизма и единство воспроизводственного процесса, а также обеспечивалось укрепление межотраслевых и внутрихозяйственных связей. Очевидно, однако, что такая интеграция была достижима в основном для предприятий государственного сектора в нефтегазовой сфере этих стран. Производственный капитал других форм собственности не вписывался или же вращался ограниченно в общее экономическое пространство, на котором ведущее и господствующее положение занимал государственный энергетический комплекс [12].

Переход к эпохе нефтехимии и газопереработки в арабских монархиях залива означал для них многое: так, он знаменовал собой начало этапа качественно более совершенной системы эксплуатации нефтяных и газовых ресурсов в виде глубокой переработки сырья, более высокую степень зрелости местного государственного капитала, способного создавать существенную добавленную стоимость, образовывал новый сегмент на национальном экономическом пространстве, отличавшийся высокой производительностью, и способствовал превращению постепенного роста в форсированное развитие за счет применения высокопроизводительных и сложных технологий, являющихся пионерным звеном в обеспечении экономического прогресса. Создание подобных комплексов объективно выводило аравийские монархии из рядов промышленно отсталых стран и реформировало не только материально-техническую базу их производства, но и общественное сознание, подготавливая тем самым почву для появления в них более профессиональной рабочей силы.

Это означало, что топливно-энергетический комплекс арабских стран залива постепенно превращается в одно из звеньев производственной цепи разделения труда между развитыми западными государствами и развивающимися странами, прежде всего нефтеэкспортирующими.

В результате нефтехимическая и газоперерабатывающая промышленность аравийских монархий в настоящее время представляет собой развитую производственную структуру, удовлетворяющую внутренние потребности этих стран и создающую значительные экспортные ресурсы, что позволяет им закрепляться на несырьевых рынках с помощью конкурентоспособной продукции, что является очень серьезным достижением для этих стран в системе современного международного разделения труда. Национальные нефтехимия и газопереработка предстают в результате как надстройка над всем их нефтегазовым комплексом,

которая способствует изменению их сырьевой ориентации. Ее динамика определяется тем, что отрасль стала важнейшим средством диверсификации производства, связанного с нефтью и газом, что составляет стратегическую задачу для властей аравийских монархий, и сама по себе является для них главным источником государственных доходов, будучи одновременно генератором прирастания добавленной стоимости. А это указывает также на качественно новый уровень индустриализации, которого достигли арабские страны Залива.

Таким образом, аравийские монархии, расположенные в зоне Персидского залива, весьма активно борются за свои права в стремлении сохранить за собой место в современном мире, соответствующее их положению, как одних из крупнейших поставщиков энергоносителей. Это явствует из всей их политики, нацеленной на сохранение своей самобытности в меняющемся мире и, в равной степени, на модернизацию всех составляющих их социально-экономического развития. Естественно полагать, что эти страны не могут совершенствоваться на всех направлениях. Однако те из этих направлений, которые представляют собой магистральные пути достижения всестороннего прогресса, безусловно, воспринимаются как приоритетные, и на них в первую очередь сосредоточивается деятельность местных властей.

Едва ли можно сомневаться в том, что нефтедобывающие арабские страны, находящиеся в зоне Персидского залива, не встроится в новую систему мирохозяйственных связей. Наколенные ими материальные возможности, наряду с достаточно мощными запасами углеводородов, должны, по всей видимости, способствовать сравнительно безболезненной адаптации этих стран к новым императивам развития, если в ходе этого последнего не будет нарастать критическая масса внутривнутриполитических противоречий, а также будет найден баланс между тем, что делает аравийские монархии частью арабского мира, и их стремлением освоить современные достижения в той мере, в какой это может обеспечить соответствие этих стран западным стандартам, как участников мирового воспроизводственного процесса, возглавляемого промышленно развитыми государствами. Следует, однако, иметь в виду, что социально-экономическое развитие рассматриваемых стран в нестабильных условиях перехода от избытка капитала к его относительному, а иногда и абсолютному дефициту (пример Бахрейна и Саудовской Аравии в 2015 г.) может внести существенные коррективы в процессы, определяющие характер и темпы накопления этими странами гарантий устойчивого развития в рамках глобализации и установления нового экономического порядка.

Приведенный выше анализ доказывает, что обстоятельства глобального масштаба проецируются на арабские страны Залива в полной мере.

Так, они находятся под постоянным прессингом значительных явлений и процессов, формирующихся далеко за пределами сферы их обитания. А это, в свою очередь, усугубляет те трудности, с которыми сталкиваются аравийские монархии, поскольку не они генерируют решения, влияющие на ход мировых событий, и, следовательно, не могут в полной мере использовать их в своих собственных интересах, а только вынуждены постоянно лавировать в меняющейся среде, чтобы сохранять оптимальные параметры своего жизнеобеспечения и вести политику, могущую гарантировать им стабильность и поступательность социально-экономического развития в жестких условиях современности.

Изложенный материал показывает, что, наиболее вероятно, в ближайшие 15-20 лет в мировом хозяйстве следует ожидать появления и внедрения новых, революционных технологических решений проблем промышленности и транспорта, которые позволят кардинально сократить значение для мировой экономики углеводородных источников энергии и сырья. Это обстоятельство может заметно ускорить научно-технический прогресс, сокращая спрос на энергоресурсы, что самым серьезным образом повлияет на социально-экономическое развитие рассматриваемой группы арабских стран.

Тем не менее, в связи с тем, что запасов нефти и газа в арабских монархиях Персидского залива хватит, как отмечалось выше, на 100 лет и более, а внутривнутриполитическая обстановка в этих государствах относительно стабильна, они имеют много шансов еще долго отличаться в лучшую сторону от того, что сложилось в Ливии и Ираке по следам иностранного вмешательства, и от Алжира или Египта, в которых очень велики политические риски.

В аравийских монархиях уже довольно давно проявляется активность, связанная с заимствованием и копированием или даже с участием в разработке альтернативных и экологических технологий, и продолжается процесс диверсификации их экономик, наращивания инфраструктуры под проекты будущего.

К тому же спрос на традиционные виды топлива в мировой экономике сохранится в обозримой перспективе, несмотря на неизбежные инновации в области энергосбережения. Но и на таком фоне в арабских странах Залива весьма вероятны внутренние социальные потрясения с конфессиональным или политическим оттенком, которые, естественно, могут нанести ущерб их социально-экономическому развитию.

Кроме того, над монархическими государствами, расположенными в зоне Персидского залива, постоянно нависает угроза истощения их природных ресурсов, которая неизбежно грозит им своеобразным «откатом в средневековье». Они не забыли, что таком состоянии прожили

почти 1300 лет с момента провозглашения миссии Пророка Мухаммада, а потому «нефтяное процветание», обрушившееся на эти страны во второй половине 1970-х гг., не имеет глубоких оснований ни в структуре ментальности, ни в специфических мотивациях к труду у коренного населения аравийских монархий. Даже Саудовская Аравия, сохраняя значение религиозного центра для мусульман всего мира, в случае выработки месторождений нефти и газа будет вынуждена обратиться к опыту многих столетий специфической аравийской жизни, конечно, с поправкой на современность.

В любом случае вряд ли можно с уверенностью прогнозировать сохранение в нынешнем виде социально-экономических систем арабских нефтедобывающих стран, расположенных в зоне Персидского залива, т.к. эти системы сравнительно быстро трансформируются под влиянием многочисленных внешних вызовов и внутренних обстоятельств.

Bibliography

1. Antyukhova E.A. "Arab spring": new mechanisms for changing authoritarian regimes // Bulletin of MGIMO University. 2015. № 2 (41). P. 201-209.
2. Ghukasyan G.L. Problems of managing economic reform in the GCC countries // Bulletin of MGIMO-University. 2010. № 5. P. 290-299.
3. Isaev V.A., Filonik A.O., Shagal V.E. Kuwait and Kuwaitis in the modern world. M.: Oriental literature of the Russian Academy of Sciences, 2003. 339 p.
4. Isaev V.A., Filonik A.O. Qatar. Three pillars of growth. Moscow: Institute of Oriental Studies, Russian Academy of Sciences, 2015. 320 p.
5. Kasatkin P.I. About the role of religious actors in contemporary world political processes // Bulletin of the Moscow State Institute of International Relations. 2010. № 1. P. 257-261.
6. Kosach G.G. Saudi Arabia: State and Politics // World Economy and International Relations. 2016. Vol. 60. № 9. P. 48-56.
7. Loshkarev I.D. To the issue of agents of ethnic lobbyism in US foreign policy // Law and Governance. XXI Century. 2015. № 3 (36). P. 148-152.
8. Loshkarev I.D. Resources of Ethnic Lobbyism in US Foreign Policy: Theoretical Aspects // World Economy and International Relations. 2017. Vol. 61. № 3. P. 76-83.
9. Russia in a polycentric world. Under. Ed. A.A. Dynkin, N.I. Ivanovo. Moscow: The whole world, 2011. 580 p.
10. Russia and the world: 2015. Economics and foreign policy. Annual forecast. Hand. Project - A.A. Dynkin, V.G. Baranovsky. Moscow: IMEMO RAN, 2014. 166 p.
11. Rusakovich VI Not oil alone. Diversification of national economies in the GCC countries // Asia and Africa today. 2017. № 2. P. 33-40.
12. Simonyan L.A. The problem of electricity pricing in the GCC countries // Microeconomics. 2013. № 1. P. 110-114.
13. Filonik A.O. Scenarios for the development of Arab countries before 2050 Estimates and ideas // Eastern Analytics. 2014. № 4. P. 29-35.
14. Filonik A.O. Energy of Arabia: new solutions for saving hydrocarbon resources // Eastern Analytics. Yearbook. Moscow: Institute of Oriental Studies, Russian Academy of Sciences, 2010. P. 146-148.
15. Kharkevich M.V., Kasatkin P.I. Biopolitics and religion in the era of postmodern // Bulletin of the Moscow State Institute of International Relations. 2011. № 6. P. 217-222.
16. O. Khlopov. The causes and consequences of the decline in the price of oil: the interests of the United States and Saudi Arabia // Power. 2015. № 3. P. 156-161.

Морозов В.М.*Кандидат исторических наук, доцент Кафедры дипломатии МИМО МИД России.***Носенко Т.В.***Кандидат исторических наук, ведущий научный сотрудник отдела
Израиля и еврейских общин Института востоковедения РАН.***Крылов А.В.***Доктор исторических наук, профессор кафедры востоковедения МГИМО МИД России.*

Динамика конфликта между Израилем и организацией ХАМАС в период 2014-2016 гг.

Неотъемлемой составляющей палестино-израильского, а также арабо-израильского конфликта в целом, выступает противостояние между Государством Израиль и радикальной организацией ХАМАС. В XXI в. это противостояние явилось одним из самых ярких и ожесточенных проявлений палестино-израильского конфликта. В связи с этим, считаем нужным напомнить, что будущее палестино-израильского урегулирования напрямую зависит от положения дел в противостоянии между Тель-Авивом и движением ХАМАС. Указанное обстоятельство уже само по себе придает актуальность обращения к этому, уже ставшему классическим, противостоянию.

Следует отметить, что событиями, оказавшими большое влияние как на палестино-израильский конфликт, так и на противостояние между Израилем и ХАМАСом в частности, явились произошедшие в первом десятилетии XXI в. уход израильтян из Сектора Газа и установление власти этой радикальной организации на его территории. Установление власти ХАМАСа – это, с одной стороны, отдаляет международное признание Палестины, но с другой – укрепляет ее государственность, формирует жизнеспособные институты на местах [10].

В этом контексте необходимо отметить такие вехи вооруженной борьбы между Тель-Авивом и движением ХАМАС, как значительные по масштабу израильские операции. Вооруженное противостояние вокруг Сектора Газа, а также Ливана, поставило израильтян перед необходимостью дать действенный ответ на брошенный им арабскими радикалами вызов [9]. «Вторая Ливанская война»¹ и последние операции ЦАХАЛ (Армия обороны Израиля) в секторе Газы выявили острую необходимость разработки новых методов ведения войны, необходимых для ответа на асимметричные угрозы со стороны негосударственных структур» – говорилось в сообщении израильской армии от 2015 года [3].

¹ Вооруженное противостояние между Израилем и радикальной ливанской организацией «Хезболла» в июле - августе 2006 г.

Особое место в палестино-израильском конфликте занимают события 2014 г., летом которого Тель-Авивом были проведены масштабная операция на территории Западного берега реки Иордан², а также крупномасштабная операция против радикалов Газы³. В ходе последней операции организации ХАМАС был нанесен наиболее тяжелый удар за всю историю ее существования [17]. Обозначенные события в значительной мере определили нынешнее положение дел в продолжающейся борьбе между израильянами и палестинцами. Указанное обстоятельство и обуславливает временные рамки данного исследования, а также обращение в ходе него к динамике конфликта. Помимо указанных выше значительных по масштабу израильских операций, в период 2014-2016 гг. также произошли вспышки вооруженного противостояния, которым мы считаем нужным уделить внимание в рамках данного исследования. Эти вспышки имели место у южных границ Израиля в марте 2014 г. и в мае 2016 г. В свою очередь, упомянутые выше события лета 2014 г. на Западном берегу Иордана не будут рассматриваться в этой статье, так как к ним мы уже обращались в выполненном в соавторстве исследовании [14].

Международный контекст данных операций заключается в следующем. Во-первых, после «Арабской весны» стали размываться традиционные связи палестинских политических организаций с внешними партнерами в регионе, поскольку последние в значительной степени переключили свое внимание на события, прежде всего, в Египте, Сирии [1]. Во-вторых, ослабло сдерживающее влияние Вашингтона на Израиль, что было вызвано напряженными (если не конфликтными) отношениями администрации Б. Обамы и «израильского лобби» [11; 12]. Это позволило Тель-Авиву действовать более раскованно в вопросе рассматриваемых операций. Наконец, в-третьих, на Ближнем Востоке стал формироваться запрос на более радикальные формы религиозности [27]. Израиль, со своей стороны, стремился продемонстрировать свое жесткое неприятие этих процессов.

Следует указать на то, что существенное влияние на динамику противостояния вокруг Сектора Газа в рассматриваемые нами временные рамки оказала организация «Исламский джихад», являющаяся второй по значению радикальной организацией в Газе. Организацию «Исламский джихад» характеризует отсутствие имеющихся у ХАМАСа сдерживающих моментов политического толка. В марте 2014 г. вокруг Сектора Газа имел место виток напряженности при участии в нем с палестинской стороны «Исламского джихада», который продемонстрировал роль этой организации. Обозначенный виток напряженности на тот момент являлся самым серьезным после завершения крупномасштаб-

2 Проведенная в июне 2014 г. операция «Возвращайтесь, братья».

3 Проведенная в июле – августе 2014 г. операция «Нерушимая скала».

ной операции «Облачный столп» [20], проведенной Тель-Авивом осенью 2012 г. против радикалов Газы.

Мы полагаем, что участие организации «Исламский джихад» в крупномасштабном вооруженном противостоянии вокруг Сектора Газа летом 2014 г. заметно повлияло на его динамику, а именно – сделало вооруженную борьбу более продолжительной и ожесточенной. Наша позиция основана на том, что в арсенале этой организации, как и в арсенале ХАМАСа, к началу операции «Нерушимая скала» имелись тысячи ракет [5]. В свою очередь, исходившая из Газы военная угроза обуславливала интенсификацию ударов со стороны Израиля. Относительно этого следует отметить, что спустя некоторое время с начала операции «Нерушимая скала» премьер-министр Израиля Биньямин Нетаньяху подчеркнул, что на этот раз интенсивность ударов в два раза выше, чем во время операции «Облачный столп» [19]. Сегодня организация «Исламский джихад» готовится к продолжению крупномасштабного вооруженного противостояния с Израилем, уделяя внимание совершенствованию своего ракетного арсенала. Так, в 2016 г. военизированным крылом организации была продемонстрирована новая ракета S350 [2]. Отмеченная активность «Исламского джихада» позволяет нам утверждать, что и в дальнейшем эта радикальная организация будет оказывать заметное влияние на динамику вооруженного противостояния в зоне палестино-израильского конфликта.

Говоря о ракетной угрозе Израилю со стороны радикалов Газы, следует отметить, что согласно репортажу, показанному на телеканале «Аль-Акса» в середине августа 2014 г., производство ракет в Секторе не прекращалось даже в дни операции «Нерушимая скала» [26]. Если это действительно имело место быть, данное обстоятельство могло побуждать организацию ХАМАС к продолжению вооруженного противостояния с Тель-Авивом, оказав тем самым определенное влияние на динамику конфликта вокруг Сектора Газа. В любом случае, к окончанию крупномасштабных боевых действий лета 2014 г. радикалы Газы сохранили способность осуществлять ракетные обстрелы израильской территории. Так, 26 августа 2014 г. незадолго до вступления в силу соглашения о прекращении огня в сторону Израиля из Сектора были запущены десятки ракет [8].

Событием, также оказавшим влияние на динамику конфликта между Тель-Авивом и организацией ХАМАС, стала наземная операция израильтян в Секторе Газа летом 2014 г. Ее целью являлась ликвидация угрозы, исходящей от ведущих на израильскую территорию тоннелей [15]. По словам Биньямина Нетаньяху, решение о проведении наземной операции было обусловлено невозможностью уничтожения всех тоннелей с воздуха [18]. Данная операция хоть и привела к неизбежному увеличению числа жертв с обеих сторон конфликта, однако позволила

Тель-Авиву нанести большой урон инфраструктуре своего противника, что снизило возможности ХАМАСа совершать резонансные атаки против израильтян с территории Сектора.

При этом для полноты картины необходимо обратить внимание на то, что летом 2014 г. организация ХАМАС вступила в конфликт с Израилем, находясь в стратегически слабой позиции [22]. Указанное обстоятельство сделало удар, нанесенный израильтянами этой радикальной организации в ходе операции «Нерушимая скала», еще болезненнее. В подобной позиции движение ХАМАС осталось и в период после завершения крупномасштабных боевых действий лета 2014 г. В связи с этим, считаем нужным отметить слова бывшего главы аналитического отдела военной разведки Израиля Якова Амидроора, сказанные им в 2015 г. «Благодаря удару, который был ему нанесен во время операции год назад, а также благодаря стратегическому положению, в котором он находится, в частности, отношениям с Египтом и так далее, ХАМАС заинтересован в данный момент в том, чтобы поддерживать спокойствие» – заявил он [28].

Сложившаяся в период после завершения крупномасштабных боевых действий лета 2014 г. обстановка характеризуется наличием потенциала эскалации конфликта между израильтянами и палестинцами. Данное обстоятельство во многом обусловлено продолжающимися военными приготовлениями радикалов на территории Сектора Газа. В основе этих приготовлений лежат, среди прочего, уроки, извлеченные из боевых действий лета 2014 г. По мере увеличения степени готовности палестинских радикалов к новому крупномасштабному противостоянию с Израилем неизбежно возрастает риск эскалации конфликта, которая может иметь далеко идущие последствия, в пользу чего свидетельствуют слова Биньямина Нетаньяху.

«У нас нет возможности формировать стратегическое окружение, в котором мы живем, но мы можем сдерживать наших врагов и, в случае необходимости, серьезно подрывать инфраструктуру терроризма. Наша политика заключается в том, чтобы решительно реагировать на любое, даже самое маленькое, нарушение спокойствия, чтобы тем, с кем нам приходится иметь дело, стало ясно, что правила игры изменились. Если у нас будет спокойно, то и в Газе будет царить спокойствие. Удар по нам приведет к разрушению и краху ХАМАСа, «Исламского Джихада» и любого, кто попытается напасть на нас с той стороны забора. Наш ответный удар на любую попытку напасть на наши населенные пункты и навредить нашим гражданам будет мощным» – заявил глава израильского правительства в июле 2016 году [25]. Демонстрацией Тель-Авивом своей решимости можно считать события августа 2016 г. вокруг Сектора Газа. Тогда, как сообщалось, впервые за многие годы силы израильской армии в ответ

на одиночный ракетный обстрел из Газы немедленно ударили по позициям радикалов, а позже были нанесены новые удары по Сектору [29].

Дополнительный вес словам израильского лидера придает сделанное в июне 2016 г. в министерстве обороны Израиля высказывание о том, что новое военное противостояние должно положить конец власти ХАМАСа в Газе [13]. Все это говорит нам в пользу того, что в списке опций Тель-Авива на палестинском направлении сохраняется такая мера вооруженного противостояния, как захват территории Сектора Газа. Данная мера в случае ее реализации, несомненно, будет иметь самые плачевные последствия для палестино-израильского урегулирования. При этом сама операция по захвату Газы и ликвидации инфраструктуры радикалов на ее территории неизбежно станет продолжительной и будет сопряжена с тяжелыми потерями с обеих сторон. Важным обстоятельством является также то, что ХАМАС задолго до рассматриваемых нами событий занимался военными приготовлениями, ориентируясь на такой возможный сценарий, как захват Израилем Сектора Газа [6].

Ввиду этого у нас не возникает сомнений в том, что движение ХАМАС попытается взыскать с Тель-Авива высокую цену за попытку захвата территории Сектора, если таковая будет предпринята израильской стороной. Однако главным при этом является то, что захват Сектора Газа и ликвидации инфраструктуры радикалов на его территории кардинальным образом повлияют на динамику конфликта между Израилем и организацией ХАМАС. В частности, такая операция может привести к утрате ХАМАСом способности вести крупномасштабные боевые действия против израильтян. Данное положение во многом основано на противодействии, уже оказываемом радикалам на Западном берегу реки Иордан. Ситуация для палестинских радикалов может еще более усугубиться в том случае, если израильтяне практически сведут на нет производство самодельного оружия на обозначенной территории. В пользу того, что подобный вариант развития событий может иметь место, свидетельствует активность сил безопасности Израиля. Так, за неполный 2016 г. израильские военные пресекли деятельность на Западном берегу Иордана десятков мастерских по производству оружия [23].

Потенциал эскалации конфликта между палестинцами и израильтянами лишь отчасти зиждется на положении дел в военной сфере. Помимо военного аспекта особое опасение вызывает сложившаяся на территории Сектора Газа социально-экономическая обстановка, значительно увеличивающая риск рецидива крупномасштабного вооруженного противостояния [4; 30], что отражено в словах заместителя Министра иностранных дел России Михаила Богданова. Так, российский дипломат в своем выступлении на международной встрече по палестино-израиль-

скому урегулированию в июне 2016 г. отметил, что «... без устойчивого решения проблем анклава, снятия с него блокады и восстановления разрушенной Израилем, в том числе летом позапрошлого года, инфраструктуры не исключены рецидивы конфронтации» [7]. При этом ситуацию еще более усугубляет жесткость израильтян и палестинцев в отстаивании собственных интересов, что делает значительное уменьшение потенциала эскалации конфликта крайне непростой, и, вместе с тем, крайне актуальной задачей для международного сообщества.

Ощутимое влияние на динамику конфликта между Тель-Авивом и организацией ХАМАС в обозримом будущем способно оказать создание израильтянами «подземного забора» на границе с Сектором Газа, конечно, если эта мера действительно будет реализована израильской стороной. В связи с этим укажем, что летом 2016 г. сообщалось о намерении Израиля возвести подземную стену на границе с Сектором. Она должна включать в себя наземную и подземную части. Последнюю, глубиной в несколько десятков метров, планируется оснастить датчиками, позволяющими фиксировать попытки прокладывания рядом с ней тоннеля. Начало работ запланировано на октябрь этого года [24]. Мы полагаем, что возможную реализацию обозначенной меры следует рассматривать в контексте плана строительства заградительного сооружения на протяжении всех границ Израиля, о котором ранее сообщил Биньямин Нетаньяху. «Мы разрабатываем многолетнюю программу обнесения «забором безопасности» всего Израиля. Этот план оценивается в миллиарды шекелей и займет не один год. Меня могут спросить: «Неужели это то, чего вы хотите добиться, огородить Израиль, как виллу?» - Да. На самом ли деле мы обнесем весь Израиль забором. В том окружении, в котором мы живем, мы должны защищать себя от хищников» – заявил израильский лидер [16].

Создание «подземного забора» на границе Израиля с Газой в перспективе может привести к уменьшению доступного палестинским радикалам арсенала действенных средств вооруженного противоборства, и, как следствие, к снижению их антиизраильской активности. Вместе с тем, нельзя до конца предугадать, какой будет реакция радикалов Газы, если Израиль действительно приступит к созданию пограничного «подземного забора». Сопряженная с атаками против израильтян жесткая реакция палестинцев способна привести к новому витку крупномасштабного вооруженного противоборства. В пользу того, что подобная реакция вполне возможна, свидетельствуют события мая 2016 г., связанные с активностью израильтян в районе границы с Сектором Газа, когда обострение обстановки стало самым серьезным в период после завершения операции «Нерушимая скала» [21].

Исходя из вышесказанного, можно отметить следующее. Сегодня

положение дел в противостоянии между Тель-Авивом и организацией ХАМАС влияет на ход палестино-израильского конфликта едва ли не в большей мере, нежели другие обстоятельства, что во многом обусловлено отсутствием значительного прогресса в переговорном процессе между сторонами. Ввиду этого мы полагаем, что международному сообществу необходимо в равной степени множить усилия, направленные как на продвижение переговорного процесса, так и на недопущение рецидива крупномасштабного вооруженного противостояния в зоне конфликта, цена которого может оказаться крайне высокой для обеих сторон – и израильской, и палестинской. В любом случае, цену крупномасштабного вооруженного противостояния вокруг Сектора Газа, как и летом 2014 г., будет определять размах военных приготовлений радикалов на его территории. При этом такой рецидив может иметь необратимые последствия для палестино-израильского урегулирования, если Тель-Авив предпримет попытку захвата Газы, являющейся в наши дни оплотом радикальных палестинских сил. Поэтому самое пристальное внимание следует уделять «рутинным» вспышкам напряженности, которые в случае утраты сторонами контроля над развитием событий способны привести к крупномасштабному вооруженному противостоянию на палестинской арене. Положительным моментом при этом является наличие у международного сообщества рычагов воздействия на ситуацию, которые дает в его руки то обстоятельство, что потенциал эскалации конфликта между палестинцами и израильтянами во многом зиждется на сложившейся в Газе социально-экономической обстановке. В связи с этим, дальнейшее развитие ситуации на палестинской арене будет напрямую зависеть от того, насколько оперативно и эффективно международное сообщество использует доступные ему рычаги по деэскалации затянувшегося конфликта.

Bibliography

1. Antyukhova E.A. "Arab spring": new mechanisms for changing authoritarian regimes // Bulletin of MGIMO University. 2015. No. 2 (41). P. 201-209.
2. The al-Quds Brigades demonstrated a novelty of Palestinian engineers - the S350 missile. Palestinian Information Center. URL: <https://russian.palinfo.com/news/2016/7/29/-Brigades-Al-Judy-showed-the-new-to-the-Palestinian-engineers--street-S350> (September 15, 2016).
3. Special Purpose Brigade: IDF response to asymmetric threats. NEWSru.co.il. URL: <http://newsru.co.il/israel/07jul2015/commandos301.html> (August 31, 2016).
4. Bystrov G.P. The Hamas movement: the stage of formation // Herald of the RSUH. Series: Political science. History. International relationships. Foreign Regional Studies. Oriental studies. 2009. № 13. P. 130-136.
5. Military intelligence has published data on the arsenals of weapons in Gaza. NEWSru.co.il. URL: http://www.newsru.co.il/mideast/10jul2014/arsenal_gaza_108.html (date of circulation: August 31, 2016).
6. Hamas military preparations in the Gaza Strip (updated April 2008). Meir Amit Information Center for the Study of Terrorism. URL: http://www.terrorism-info.org.il/data/pdf/PDF_19009_6.pdf (August 31, 2016).

7. Address by the Special Representative of the President of the Russian Federation for the Middle East and African Countries, Deputy Minister of Foreign Affairs of Russia Mikhail Bogdanov at the international meeting on the Palestinian-Israeli settlement, Paris, June 3, 2016. Ministry of Foreign Affairs of the Russian Federation. URL: http://www.mid.ru/en/press_service/deputy_ministers_speeches/-/asset_publisher/O3publba0Cjv/content/id/2301905 (August 31, 2016).
8. Over the past two hours, before the ceasefire, more than 60 missiles hit Israel. NEWSru.co.il. URL: http://newsru.co.il/mideast/26aug2014/st_0038.html (August 31, 2016).
9. A.A. Kornilov and A.A. Ermakov Features of military operations of the IDF against the Lebanese organization Hezbollah in the asymmetric conflict of 2006 // Bulletin of the Nizhny Novgorod State University named after I. N.I. Lobachevsky. 2014. № 2-1. P. 308-313.
10. Kosach G.G. The Palestinian state: opportunities and prospects // Free thought. 2013. № 4 (1640). P. 91-102.
11. Loshkarev I.D. To the issue of agents of ethnic lobbyism in US foreign policy // Law and Governance. XXI Century. 2015. № 3 (36). P. 148-152.
12. Loshkarev I.D. Resources of Ethnic Lobbyism in US Foreign Policy: Theoretical Aspects // World Economy and International Relations. 2017. Vol. 61. № 3. P. 76-83.
13. Ministry of Defense of Israel: the next war will be the last for Hamas. NEWSru.co.il. URL: http://www.newsru.co.il/israel/15jun2016/hamas_israel_006.html (August 31, 2016).
14. Morozov V.M., Ermakov A.A. Operation "Return, brothers" in the context of the Palestinian-Israeli confrontation // Bulletin of MGIMO-University. 2016. № 6. P. 77-99.
15. Netanyahu ordered the launch of a ground operation in the Gaza Strip. NEWSru.co.il. URL: http://newsru.co.il/mideast/17jul2014/karka_0037.html (August 31, 2016).
16. Netanyahu reported on a plan for building a fence along all Israeli borders. NEWSru.co.il. URL: http://www.newsru.co.il/israel/09feb2016/palissade_004.html (August 31, 2016).
17. Netanyahu: "No Hamas claim has been fulfilled." NEWSru.co.il. URL: http://www.newsru.co.il/israel/27aug2014/netanyahu_0014.html (August 31, 2016).
18. Netanyahu: We are ready to expand the operation if necessary. NEWSru.co.il. URL: <http://newsru.co.il/israel/18jul2014/bibi8015.html> (August 31, 2016).
19. Netanyahu: the purpose of the operation is to restore the calm in all parts of the country. NEWSru.co.il. URL: <http://newsru.co.il/israel/11jul2014/netanyahu8038.html> (August 31, 2016).
20. News on terrorist activities and the Israeli-Palestinian conflict (12-18 March 2014). Meir Amit Information Center for the Study of Terrorism. URL: http://www.terrorism-info.org.il/Data/articles/Art_20632/R_049_14_626725183.pdf (August 31, 2016).
21. About changes in the military-political situation in the Middle East and North Africa (May 2 - 8, 2016). Institute of the Middle East. URL: <http://www.iimes.ru/?p=28282> (August 31, 2013).
22. Operation "Indestructible rock" - report No. 3 (July 13, 2014, 12:00 pm). Meir Amit Information Center for the Study of Terrorism. URL: http://www.terrorism-info.org.il/Data/articles/Art_20670/R_112_14_1249625703.pdf (August 31, 2016).
23. Operation in Judea: seven workshops for the production of weapons were closed. NEWSru.co.il. URL: http://newsru.co.il/israel/23aug2016/arms_111.html (August 31, 2016).
24. A tender for the construction of an underground fence on the border with Gaza was published. NEWSru.co.il. URL: <http://newsru.co.il/israel/03aug2016/zabor306.html> (August 31, 2016).
25. Media: The inhabitants of Sderot do not agree with Netanyahu's assessment of two "most peaceful years". NEWSru.co.il [Electronic resource]. URL: http://newsru.co.il/israel/28jul2016/sderot_008.html (August 31, 2016).
26. The Hamas TV channel: production of M75 rockets continued during the "Indestructible Rock". NEWSru.co.il. URL: http://newsru.co.il/mideast/13aug2014/m75_0017.html (August 31, 2016).
27. Kharkevich M.V., Kasatkin P.I. Biopolitics and religion in the era of postmodern // Bulletin of the Moscow State Institute of International Relations. 2011. № 6. P. 217-222.
28. Yaakov Amidror: "The disengagement was illogical and unintelligent." Interview. NEWSru.co.il. URL: http://www.newsru.co.il/israel/10aug2015/amidror_702.html (August 31, 2016).
29. 50: 1 - the response of the IDF to the rocket attack of Sderot. NEWSru.co.il. URL: http://newsru.co.il/israel/22aug2016/sderot_109.html (August 31, 2016).
30. Kasatkin P.I., Avatkov V.A. The soft power of migration-a hard task for the European Union // Defense and Security Analysis. 2014. Vol. 30, № 4. P. 311-322.

Abstracts

Ternovaya L.O.

The unity of the choir is the unity of souls

Choral singing has been known since ancient times. In religious and secular traditions, it always played the role of uniting people. Singing in the choir not only gave the person the opportunity to feel their unity with the surrounding people and nature, but gave new strength.

Therefore, during the years of military trials outstanding works for the choir were born. But the choir also called for peace. And now choral singing is one of the directions of international cooperation.

Keywords: choir, church music, national anthem, choral movement, international cooperation.

Hainickaya E.A.

Modern pilgrimage and religious tourism in the Jewish Autonomous Region (based on the example of Eparchial Women's Monastery)

The article describes the traditional forms of religious tourism and pilgrimage. The general causes of the pilgrimages, their goals. This article describes the cases of pilgrimage by the example of St. Innocent Orthodox Women's Monastery in the JAR. St. Innocent Orthodox Women's Monastery is the only monastery in the Jewish Autonomous Region, in the region which has never been such a religious institution. Naturally, this fact determines the specificity of women's monastery. The monastery had to overcome financial difficulties, to organize their activities based on their own experiences and experiences of other Orthodox monasteries. The principal activities of the Orthodox monasteries are: religious (spiritual), missionary, cultural and educational, social, charitable. Religious tourism and pilgrimage are a shining example of cultural and educational activities. Since the St. Innocent Orthodox Women's Monastery is the only monastery in the JAR, then naturally it attracts people who make pilgrimages to the village Razdolnoe where it is located. There are monastery guided tours for pilgrims, when guides speak about the shrines and holy. Many pilgrims come after such trips in Razdolnoe and remain in the monastery for some time to live. The article presents the cases of pilgrimage not only by Orthodox Russia, but by the Catholics of Europe as well. The St. Innocent Orthodox Women's Monastery and Birobidzhan diocese actively cooperates with Far Eastern Khabarovsk diocese pilgrimage center.

Keywords: St. Innocent convent, JAR, pilgrimage, religious tourism, religious processions, Orthodoxy, Far Eastern Khabarovsk diocese pilgrim center.

Liu Fangfei

Confucianism as a vector of the formation of diplomacy on the example of China

The work is devoted to the connection between Confucian ideas and the diplomacy of the PRC. China officially states it "unswervingly pursues an independent foreign policy of peace. The paper analyzes China's Independent Foreign Policy of Peace and brings Confucian ideas out of it.

Keywords: Confucianism, China's foreign policy, Confucian ideas, diplomacy of PRC.

Ilyukhina V.V.

Evolution of the social and philosophical catholic doctrine

The article examines the evolution of the social doctrine of the Catholic Church from the time it was created to the period of the pontificate of John Paul II. The chronological scope of the article is determined by the dynamics of the development of the social doctrine of the Church and its peculiarities. The author concludes that the birth of social doctrine of Catholicism took place long before 1891, when Pope Leo XIII released the encyclical "Rerum Novarum" ("On the nature of things"). Already in the teachings of Thomas Aquinas we find the beginnings of social doctrine, which later received its development and consolidation in the official documents of the Catholic Church.

Keywords: social doctrine, Catholic Church, Catholicism, Leo XIII, Thomas Aquinas.

Zimin P.G.

Theology as a factor of political regularities

The article considers some problems regarding mutual influence theology and politics. The

term political theology has spread in the 20th century thanks to K. Shmitt. In the work "Political Theology" he claimed the concept of the modern theory of the state to be secularized theology. This work concerned the Western States. However, nowadays the connection of politics and theology in so-called "political Islam" is presented by the West as unique phenomenon. The article makes an attempt to prove that this connection of politics and theology is not unique and concerns not only Islam, but modern neoliberalism as well.

Keywords: Islam, neo-liberalism, society, political Islam, religion, theology, civilization.

Kasatkin P.I.

Education in the context of the philosophy of culture: from new times to modern times

The article attempts to understand the cultural and philosophical evolution of the concept of "education" in the Modern Age, as well as the postmodern paradigm of social and cultural development that followed it. The author concludes that over the centuries education has received a different cultural philosophical connotation. This concerned both the praxeological and axiological aspects of education. To date, two tendencies in the development of education are clearly distinguishable, which can be traced through the prism of its comprehension by the philosophy of culture: globalistic-postmodern and humanitarian-traditional.

Keywords: education, culture philosophy, Modernity, postmodernism, culture, New time, Enlightenment, the evolution of education.

Ivakin G.A.

"So that no one in the Union would have reason to challenge the authority of the Congress ...": "Dubrovinsky" Congress of the Union of Russian People

The published documents reflect the discussion in the Black-Hundred environment on issues submitted for discussion at the Fifth NRC Congress, as well as the problems of its organization and conduct. Among them, notes and reports of the territorial departments of the Union, addressed to A.I. Dubrovin, in which the positions of their leadership are expressed, and also the growing disagreements in the Black-Hundred environment are reflected. The publication includes previously unpublished original documents, including manuscripts related to the preparation and holding of the Fifth All-Russian Congress of the Union of the Russian People, kept in the GA RF (F. 116. Op. 1. D. 14) for 1911.

Keywords: A.I. Dubrovin, N.E. Markov, the Union of the Russian people, the NRC, right-monarchism, the Black Hundreds.

Sun Yan

Strategy "One belt is one way" in the socio-cultural and economic cooperation between China and Russia and its impact on the development of processes in intercultural communication and the dialogue of cultures

The interaction of China and Russia is determined by geographical location and historical development. The Chinese initiative, The economic belt and the Silk Road is not just a transit and transport land route directed to Central and West Asia, Central and Eastern Europe and the Silk Road of the sea - to South-East Asia. This is a complex geostrategic plan for the economic and socio-cultural development of a number of foreign states, which includes numerous cooperation projects in the field of infrastructure, industry, culture, trade and services that will ensure stable and safe environment for the development of intercultural relations and dialogue of cultures. Therefore, the problem of modern understanding of the processes of intercultural interaction and dialogue of cultures by scientists of China and Russia is relevant in connection with the fact of China's implementation of the economic strategy "One belt - one way".

Keywords: one belt - one way, economic and sociocultural relations, border area, culture, education, tourism industry, initiative, strategy, dialogue of cultures, intercultural communication.

Palamarenko E.V.

Christian presence in the State of Israel on the example of the Russian Ecclesiastical Mission in Jerusalem: challenges and prospects

The Russian Ecclesiastical Mission in Jerusalem is the oldest representation of the Russian Ortho-

dox Church abroad. Acting since 1847 in the Holy Land, the Russian Ecclesiastical Mission in Jerusalem was an eyewitness of the change in the forms of political structure in Palestine. The fate of the Russian Ecclesiastical Mission in Jerusalem is associated with seven decades of prosperity, when its property grew and Russia's authority in the Middle East grew. Over the expansion of its presence came seven decades associated with the loss of many infrastructure facilities, the dampening of previously large-scale activities and the reduction of the main tasks to preserve the remaining property, which was looked after by the pilgrims who had left the prerevolutionary time. The collapse of the Soviet Union, freed the church from the shackles of constant supervision, made travel abroad unhindered. The Russian Ecclesiastical Mission in Jerusalem received a new life, expressed in the previously unknown influx of pilgrims and the expansion of their responsibilities, when the traditional duties associated with prayer for Russia and the organization of pilgrimage added concern for the Russian-speaking population permanently residing in Palestine, who came to Israel as repatriates or who created families in their new homeland. At present, the main tasks of the Russian Ecclesiastical Mission in Jerusalem are activities aimed at preserving the property left after the deprivations of the Soviet era, organizing a pilgrimage at a qualitatively new level, and spiritual nourishment of Russian-speaking Christians. The author's reflections on the existing phase of the Arab-Israeli confrontation and its correlation with the religions of Palestine, as well as on the necessary intensification of the activities of the Russian Ecclesiastical Mission in Jerusalem in the most promising areas: cultural, religious, and tourist.

Keywords: Russian Ecclesiastical Mission in Jerusalem, Holy Land, Israel, Palestine, Jerusalem, repatriation, Arab-Israeli conflict, Russians in Israel.

Isaev V.A.

Filonik A.O.

Morozov V.I.

Problems in adaptation of the oil and gas mining industry in the Gulf monarchies to the current conditions

The main subject of the article is the study of the oil and gas extracting industry in the Arabian monarchies of the Persian Gulf area. This industry is of a special importance of the economy of these countries as it is exactly a branch that determines now their economic development, ensures mighty financial support to their political independence and sets up the monarchies on a very special place in the whole developing world. Here is the reason that identifies the deep interest of the Arabian monarchies not only to the development of the energy complex in those countries but also to work for its adaptation to the current conditions of the economic situation rapidly changing throughout the World.

Keywords: oil, gas, oil and gas industry, petrochemical and gasprocessing industry, Arab oil-extracting countries of the Persian Gulf area, the Arabian monarchies.

Morozov V.M.

Nosenko T.V.

Krylov A.V.

The dynamics of the conflict between Israel and the Hamas organization in the period 2014-2016

Standoff between the State of Israel and the radical organization HAMAS is part of the Palestinian-Israeli and Arab-Israeli conflicts. The establishment of control of HAMAS over the Gaza Strip has augmented this standoff. The author considers the events of 2014-2016 in the Palestinian arena. In 2014, Israel conducted the operations of significant scale. Potential of escalation of the conflict between Israelis and Palestinians is persisting currently. Situation in military sphere and socio-economic situation in the Gaza Strip are conditioning potential of escalation of the conflict in the Palestinian arena. Socio-economic situation in the Gaza Strip generated the levers for de-escalation of the conflict. The author pays attention to possible Israeli conquest of the Gaza Strip. Significant reduction of potential of escalation of the conflict between Israelis and Palestinians is the urgent and difficult task for international community. Now even «routine» outbreaks of tension in the zone of the standoff are requiring close attention.

Keywords: Palestinian-Israeli conflict, the State of Israel, HAMAS, «Islamic Jihad», the Gaza Strip, operation «Protective Edge», potential of escalation of the conflict.

Аннотации

Терновая Л.О.

Единство хора - единство душ

Хоровое пение известно издревле. И в религиозной, и в светской традициях оно всегда играло роль объединения людей. Пение в хоре не просто давало человеку возможность почувствовать свое единство с окружающими людьми и природой, но давало новые силы. Поэтому так часто именно в годы военных испытаний рождались выдающиеся произведения для хора. Но хор также призывал к миру. И сейчас хоровое пение выступает одним из направлений международного сотрудничества.

Ключевые слова: хор, церковная музыка, государственный гимн, хоровое движение, международное сотрудничество.

Хайницкая Э.А.

Современное паломничество и религиозный туризм

в Еврейской автономной области (на примере Епархиального женского монастыря)

В статье рассказывается о традиционных формах религиозного туризма и паломничества. Рассмотрены общие причины осуществления паломнических поездок, их цели. В данной статье рассмотрены случаи паломничества на примере Свято-Иннокентьевского женского православного монастыря в ЕАО. Свято-Иннокентьевский женский православный монастырь является единственным монастырём в Еврейской автономной области, в регионе в котором никогда не было подобного религиозного института. Естественно данный факт определяет специфику развития женской обители. Монастырю приходится преодолевать финансовые трудности, организовывать свою деятельность на основе собственного опыта и опыта других православных монастырей. Основными видами деятельности православных монастырей является: религиозная (духовная), миссионерская, культурно-просветительская, социальная, благотворительная. Религиозный туризм и паломничество являются ярким примером культурно-просветительской деятельности. Так как Свято-Иннокентьевский женский православный монастырь – это единственный в ЕАО монастырь, то естественно он привлекает людей, которые совершают в паломнические поездки в село Раздольное, где он и расположен. Для паломников проводятся экскурсии по территории монастыря, рассказываю про святых и святых. Многие паломники после таких поездок приезжают в Раздольное и остаются на некоторое время жить в монастыре. В статье приводятся случаи совершения паломничества не только православными из России, но католиками из Европы. Свято-Иннокентьевский женский православный монастырь и Биробиджанская епархия активно сотрудничает Дальневосточным паломническим центром Хабаровской епархии.

Ключевые слова: Свято-Иннокентьевский женский монастырь, ЕАО, паломничество, религиозный туризм, крестные ходы, православие, Дальневосточный паломнический центр Хабаровской епархии.

Лю Фанфэй

Конфуцианство как вектор формирования дипломатии на примере Китая

Работа посвящена конфуцианским идеям в дипломатии КНР. В работе рассмотрена самостоятельная и независимая внешняя политика Китая и приведены примеры из конфуцианской философии. Автор провел анализ внешней политики Китая, осуществив замысел конфуцианства.

Ключевые слова: конфуцианство, внешняя политика Китая, конфуцианские идеи, дипломатия КНР.

Илюхина В.В.

Эволюция социально-философской католической доктрины

В статье рассматривается эволюция социальной доктрины Католической церкви с момента ее возникновения и до периода понтификата Иоанна Павла II. Хронологические рамки сделаны обусловлены динамикой развития социального учения Церкви и его особенностями. Автор делает вывод о том, что зарождение социального учения католицизма произошло за долго до 1891 г., когда папой Львом XIII была выпущена энциклика «*Rerum Novarum*» («О природе вещей»). Уже в учении Фомы Аквинского мы находим зачатки социального учения, которое в дальнейшем получило свое развитие и закрепление в официальных документах Католической церкви.

Ключевые слова: социальное учение, Католическая церковь, католицизм, Лев XIII, Фома Аквинский.

Зимин П.Г.

Теология как фактор политических закономерностей

Термин политическая теология начал распространяться в 20 веке благодаря К. Шмитту. В работе «Политическая Теология» он утверждал, что понятия современного учения о государстве являются секуляризированной теологией. Работа касалась западных государств. Однако, в настоящее время соединение политики и теологии в так называемом «политическом исламе» преподносится Западом как

уникальное для мира явление. В статье делается попытка доказать, что оно не является уникальным, и касается не только ислама, но и современного неолиберализма.

Ключевые слова: демократия, ислам, нео-либерализм, общество, политический ислам, религия, теология, цивилизация.

Касаткин П.И.

Образование в контексте философии культуры: от нового времени к современности

В статье предпринимается попытка осмысления культурфилософской эволюции понятия «образование» в эпоху Модерна, а также последовавшую за ней постмодернистскую парадигму общественного и культурного развития. Автор делает вывод о том, что на протяжении столетий образование получало различную культурфилософскую коннотацию. Это касалось как прагматического, так и аксиологического аспектов образования. На сегодняшний день же явно выделяются две тенденции в развитии образования, которые прослеживаются сквозь призму его осмысления философией культуры: глобалистско-постмодернистская и гуманитарно-традиционная.

Ключевые слова: образование, философия культуры, Модерн, постмодернизм, культура, Новое время, Просвещение, эволюция образования.

Ивакин Г.А.

«Чтобы никто в Союзе не имел бы оснований оспаривать авторитет

Съезда ...»: «дубровинский» съезд Союза русского народа

Публикуемые документы отражают дискуссию в черносотенной среде по вопросам, вынесенным для обсуждения на пятый съезд СРН, а также проблемы его организации и проведения. Среди них особо выделяются записки и доклады территориальных отделов Союза, адресованные А.И. Дубровину, в которых выражены позиции их руководства, а также находят свое отражение нарастающие разногласия в черносотенной среде. В публикацию включены ранее не публиковавшиеся оригиналы документов, в том числе и рукописных, связанных с подготовкой и проведением пятого Всероссийского съезда Союза Русского народа, хранящиеся в ГА РФ (Ф. 116. Оп. 1. Д. 14) за 1911 г.

Ключевые слова: А.И. Дубровин, Н.Е. Марков, Союза Русского народа, СРН, правонархизм, черносотенство.

Сунь Янь

Стратегия «Один пояс – один путь» в социокультурном и экономическом сотрудничестве между Китаем и Россией и его влияние на развитие процессов в межкультурной коммуникации и диалоге культур

Взаимодействие Китая и России детерминировано географическим расположением и историческим развитием. Китайская инициатива Экономический пояс и Шелковый путь – это не просто транзитно-транспортный сухопутный путь, направленный на Центральную и Западную Азию, Центральную и Восточную Европу и морской Шелковый путь – на Юго-Восточную Азию это комплексный геостратегический план экономического и социокультурного развития целого ряда иностранных государств, включающий в себя многочисленные проекты сотрудничества в области инфраструктуры, промышленности, культуры, торговли и сферы услуг, который позволит обеспечить стабильную и безопасную среду для развития межкультурных отношений и диалога культур. Поэтому проблема современного понимания процессов межкультурного взаимодействия и диалога культур учеными Китая и России актуальна в связи с фактом реализации Китаем экономической стратегии «Один пояс – один путь».

Ключевые слова: один пояс – один путь, экономические и социокультурные отношения, приграничный район, культура, воспитание, туристическая индустрия, инициатива, стратегия, диалог культур, межкультурная коммуникация.

Паламаренко Е.В.

Христианское присутствие в Государстве Израиль на примере Русской духовной миссии в Иерусалиме: вызовы и перспективы

Русская духовная миссия в Иерусалиме – старейшее представительство Русской Православной Церкви за рубежом. Действуя с 1847 г. в Святой Земле, Русская духовная миссия в Иерусалиме была очевидцем смены форм политического устройства в Палестине. Судьба Русской духовной миссии в Иерусалиме связана с семи десятилетиями расцвета, когда увеличивалась её собственность и возрастал авторитет России на Ближнем Востоке. На смену расширения своего присутствия пришли семь десятилетий, связанных с утратой многих инфраструктурных объектов, затуханием ранее масштабной деятельности и сведением основных задач к сохранению оставшейся собственности, за которой присматривали не уехавшие с дореволюционного времени паломники. Распад Советского Союза, осово-

церковь от оков постоянного надзора, сделал выезд за рубеж беспрепятственным. Русская духовная миссия в Иерусалиме получила новую жизнь, выраженную в неведомом ранее наплыве паломников и расширении сфер своей ответственности, когда к традиционным обязанностям, связанным с молитвой о России и организации паломничества, добавилась забота о постоянно проживающем в Палестине русскоязычном населении, приехавшем в Израиль в качестве репатриантов или создавших семьи на новой родине. В настоящее время основными задачами Русской духовной миссии в Иерусалиме является деятельность, направленная на сохранение оставшейся после лишений советского периода собственности, организация паломничества на качественно новом уровне и духовное окормление русскоязычных христиан. В статье приводятся размышления автора о существующей фазе арабо-израильского противостояния и его соотношения с религиями Палестины, а также о необходимой интенсификации деятельности Русской духовной миссии в Иерусалиме в наиболее перспективных сферах: культурной, религиозной, туристической.

Ключевые слова: Русская духовная миссия в Иерусалиме, Святая Земля, Израиль, Палестина, Иерусалим, репатриация, арабо-израильский конфликт, русские в Израиле.

*Исаев В.А.
Филоник А.О.
Морозов В.М.*

Проблемы адаптации нефтегазового комплекса аравийских монархий к современности

Основное место в статье принадлежит исследованию нефтегазового комплекса нефтедобывающих арабских монархических государств, расположенных в зоне Персидского залива. Этот комплекс уже многие годы имеет особое значение для экономик этих стран, т.к. именно он определяет в настоящее время их хозяйственное развитие, подводит под все здание их политической независимости мощный финансовый фундамент и выводит аравийские монархии на особое, специфическое место во всем развивающемся мире. Отсюда – то огромное внимание, которое уделяется властями аравийских монархий не только развитию топливно-энергетического комплекса этих стран, но и его адаптации к требованиям современности под воздействием быстро меняющейся конъюнктуры мирового хозяйства.

Ключевые слова: нефть, газ, топливно-энергетический комплекс, нефтехимическая и газоперерабатывающая отрасль, арабские нефтедобывающие страны Персидского залива, аравийские монархии.

*Морозов В.М.
Носенко Т.В.
Крылов А.В.*

Динамика конфликта между Израилем и организацией ХАМАС в период 2014-2016 гг.

Противостояние между Государством Израиль и радикальной организацией ХАМАС является частью палестино-израильского и арабо-израильского конфликтов. Большое влияние на это противостояние оказали уход израильтян из Сектора Газа. В рамках данной статьи автор обращается к событиям 2014-2016 гг. на палестинской арене. В 2014 г. имели место значительные по масштабу операции израильтян в Секторе Газа и на Западном берегу реки Иордан. Внимание автора сосредотачивается на событиях вокруг Сектора Газа. Существенное влияние на динамику противостояния вокруг Газы оказала радикальная организация «Исламский джихад». Участие этой организации в вооруженном противостоянии с палестинской стороны сделало вооруженную борьбу более продолжительной и ожесточенной. Исходившая с территории Сектора военная угроза обуславливала интенсификацию израильских ударов. Влияние на динамику конфликта между Тель-Авивом и движением ХАМАС оказала и наземная операция израильтян в Секторе Газа летом 2014 г. Эта операция привела к снижению возможностей ХАМАСа совершать резонансные атаки против израильтян с территории Газы. Существующая сегодня обстановка характеризуется наличием потенциала эскалации конфликта между израильтянами и палестинцами. Потенциал эскалации конфликта на палестинской арене зиждется, среди прочего, на положении дел в военной сфере и сложившейся в Секторе Газа социально-экономической обстановке. Последнее обстоятельство дает в руки международного сообщества рычаги по деэскалации конфликта. Риск эскалации конфликта возрастает по мере увеличения степени готовности палестинцев к новому крупномасштабному противостоянию с Израилем. В статье отмечается, что израильской стороне доступна такая опция вооруженного противостояния, как захват территории Сектора. Для международного сообщества крайне непростой и актуальной задачей является значительное уменьшение потенциала эскалации конфликта между палестинцами и израильтянами. В сложившейся ситуации самое пристальное внимание следует уделять даже «рутинным» всплескам напряженности в зоне противостояния.

Ключевые слова: палестино-израильский конфликт, Государство Израиль, ХАМАС, «Исламский джихад», Сектор Газа, операция «Нерушимая скала», потенциал эскалации конфликта.

Authors

Filonik A.O., Candidate of Economic Sciences, Leading Researcher of the Russian Academy of Sciences.

Hainickaya E.A., Graduate Student of the FGBOU VPO "Sholom-Aleichem Priamursky State University", Assistant, Department of History and Archival.

Isaev V.A., Doctor of Economic Sciences, Chief Researcher of the Russian Academy of Sciences.

Ilyukhina V.V., Post-graduate student of the department of state-confessional Relations of The Russian Presidential Academy of National Economy and Public Administration.

Ivakin G.A., Doctor of Historical Sciences, Associate Professor of the Russian Academy of Folk Economy and public service Under the President of the Russian Federation.

Kasatkin P.I., Candidate of Political Science, Associate Professor, Department of World Political Process, Moscow State Institute of International Relations (University), MFA of Russia.

Komleva V.V., Doctor of Sociology, Dean of the Faculty of International Regional Studies and Regional Management of The Russian Presidential Academy of National Economy and Public Administration.

Krylov A.V., Doctor of Historical Sciences, Professor of the Department of Oriental Studies of the Department of Diplomacy Moscow State Institute of International Relations.

Liu Fangfei, Graduate Student of History of International Relations and Foreign Policy, Saint Petersburg University.

Morozov V.M., Candidate of Historical Sciences, Associate Professor of the Department of Diplomacy, Moscow State Institute of International Relations.

Nosenko T.V., Candidate of Historical Sciences, Leading Researcher of the Department of Israel and Jewish Communities of the Institute of Oriental Studies of the Russian Academy of Sciences.

Palamarenko E.V., Post-graduate student of the Department of External Church Relations and Social Sciences, Cyril and Methodius School of Post-Graduate and Doctoral Studies.

Sun Yan, Graduate student, Associate Professor, Deputy dean for academic affairs, University of the Foreign languages.

Ternovaya L.O., Doctor of Historical Sciences, Professor of MADI (The Moscow Automobile and Road Construction University).

Zimin P.G., Applicant of the Department of Comparative Political Science of Russian University of Peoples' Friendship.

Авторы

Зимин П.Г. - соискатель кафедры сравнительной политологии Российский Университет Дружбы Народов.

Ивакин Г.А. - доктор исторических наук, доцент, Российская академия народного хозяйства и государственной службы при Президенте Российской Федерации.

Илюхина В.В. - аспирант кафедры государственно-конфессиональных отношений Российской академии народного хозяйства и государственной службы при Президенте Российской Федерации.

Исаев В.А. - доктор экономических наук, главный научный сотрудник Института востоковедения РАН (Российская академия наук).

Касаткин П.И. - кандидат политических наук, доцент кафедры мировых политических процессов МГИМО МИД России.

Комлева В.В. - доктор социологических наук, декан факультета международного регионоведения и регионального управления ИГСУ, Российской академии народного хозяйства и государственной службы при Президенте Российской Федерации.

Крылов А.В. - доктор исторических наук, профессор кафедры востоковедения МГИМО (Московский государственный институт международных отношений) МИД (Министерства иностранных дел) России.

Лю Фанфэй - аспирант факультета Истории международных отношений и внешней политики Санкт-Петербургского Государственного Университета.

Морозов В.М. - кандидат исторических наук, доцент Кафедры дипломатии МГИМО (Московский государственный институт международных отношений) МИД (Министерства иностранных дел) России.

Носенко Т.В. - кандидат исторических наук, ведущий научный сотрудник отдела Израиля и еврейских общин Института востоковедения РАН (Российская академия наук).

Паламаренко Е.В. - аспирант Кафедры внешних церковных связей и общественных наук, Общецерковная аспирантура и докторантура им. святых Кирилла и Мефодия.

Сунь Янь - аспирант, доцент, Замдекана по учебной части, Хэйлунцзянский институт иностранных языков.

Терновая Л.О. - доктор исторических наук, профессор Московский автомобильно-дорожный государственный технический университет.

Филоник А.О. - кандидат экономических наук, ведущий научный сотрудник Института востоковедения РАН (Российская академия наук).

Хайницкая Э.А. - аспирант факультета ФГБОУ ВПО «Приамурский государственный университет имени Шолом-Алейхема», ассистент кафедры истории и архивоведения.